

**ФЕДЕРАЛЬНОЕ АГЕНТСТВО ПО ОБРАЗОВАНИЮ
Государственное образовательное учреждение
высшего профессионального образования
«Башкирский государственный педагогический университет
им. М. Акмуллы»
(ГОУ ВПО «БГПУ им. М.Акмуллы»)**

_____СОГЛАСОВАНО

_____УТВЕРЖДАЮ

« _____ » _____ 200__ г

« _____ » _____ 200__ г.

УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКИЙ КОМПЛЕКС

**Теология по направлению 033400
Программа дисциплины**

**Философские аспекты теологии
Квалификации (степени) выпускника: магистр**

ПОЯСНИТЕЛЬНАЯ ЗАПИСКА.

Курс теологии как и отдельная дисциплина «Философские аспекты теологии» включает систему теологического знания, традиционные духовные ценности общества и человека, теологическое образование и науку, религиозную культуру и философию, сферу государственно-конфессиональных, межконфессиональных и общественных отношений, практические аспекты жизни конфессий и соответствующую им социальную активность.

1. ЦЕЛЬ И ЗАДАЧИ:

Цель: внести свой вклад в овладение достижениями мировой и отечественной культуры, свободное самоопределение молодежи в мировоззренческих позициях, формирование духовности личности.

В ходе ее достижения решаются следующие задачи в соответствии с профильной направленностью основной общеобразовательной программы магистратуры и видами профессиональной деятельности:

научно-исследовательская:

проведение самостоятельных научно-исследовательских работ и решение научных вопросов во всех областях теологического знания в соответствии с профилем основной общеобразовательной программы магистратуры;

разработка научных проектов по решению теологических проблем в соответствии с профилем основной образовательной программы магистратуры;

анализ и обобщение результатов научно-исследовательских работ с использованием современных достижений науки и вычислительной техники;

работа с современными базами данных, проведение источниковедческих исследований по всем областям теологического знания;

разработка новых научных подходов и методов;

подготовка и проведение семинаров, научных конференций, подготовка и редактирование научных публикаций;

учебно-воспитательная и просветительская:

преподавание в образовательных учреждениях всех уровней;

разработка самостоятельных учебных курсов (базовых и специальных);

разработка новых методов преподавания, методических материалов, пособий, введение в учебный процесс современных достижений теологической и гуманитарных наук;

участие в переподготовке преподавателей для ведения теологических и религиоведческих дисциплин в образовательных учреждениях всех уровней;

руководство научно-исследовательской работой обучающихся;

организация и осуществление воспитательной работы факультетского и вузовского уровня;

социально-практическая:

разработка новых методов и форм социально-практической работы во всех областях профессиональной деятельности теолога;

организация и руководство работой групп социальной адаптации, защиты, помощи и реабилитации;

организация и руководство работой благотворительных и некоммерческих организаций в области сохранения традиционных ценностей общества;

экспертно-консультативная:

руководство экспертными комиссиями во всех областях профессиональной деятельности теолога;

проведение самостоятельной экспертизы по вопросам, связанным с теологической проблематикой;

осуществление самостоятельной консультативной деятельности;

представительско-посредническая:

организация и руководство работой координационных структур с участием религиозных организаций;

организация и осуществление представительско-посреднических функций во всех областях профессиональной деятельности теолога;

организация деятельности средств массовой информации и коммуникации, учреждений культуры и искусства;

организационно-управленческая:

работа в качестве административно-управленческого персонала любого уровня в организациях и на предприятиях во всех областях профессиональной деятельности выпускников;

организация различных мероприятий и определение их эффективности во всех областях профессиональной деятельности теолога;

организация работ в составе групп и по индивидуальным проектам во всех областях профессиональной деятельности теолога.

2. ТРЕБОВАНИЯ К РЕЗУЛЬТАТАМ ОСВОЕНИЯ ОСНОВНЫХ ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫХ ПРОГРАММ МАГИСТРАТУРЫ

Выпускник должен обладать следующими общекультурными компетенциями (ОК):

способностью приобретать и использовать в профессиональной деятельности углубленные знания в области гуманитарных наук (ОК-1);

способностью к самостоятельно приобретать с помощью информационных технологий и использовать в практической деятельности новые знания и умения, в том числе в новых областях знаний, непосредственно не связанных со сферой деятельности, расширять и углублять свое научное мировоззрение (ОК-2);

способностью использовать углубленные профессиональные знания при разработке и осуществлении социально значимых проектов (ОК-3);

способностью порождать новые идеи (ОК-4)

способностью совершенствовать и развивать свой интеллектуальный и общекультурный уровень (ОК-5);

способностью адаптировать к изменению научного профиля своей профессиональной деятельности, к изменению социокультурных и социальных условий деятельности (ОК-6);

способностью и готовностью к активному общению в научной и социально-общественной сферах деятельности (ОК-7);

способностью пользоваться иностранными языками в профессиональной коммуникации (ОК-8);

способностью к активной социальной мобильности (ОК-9).

Выпускник должен обладать следующими профессиональными компетенциями (ПК):

общепрофессиональные:

способностью использовать современные компьютерные сети, программные продукты и ресурсы сети Интернет, а также профессионально-профилированные знания в области информационных технологий для решения задач профессиональной деятельности, в том числе находящихся за пределами профильной подготовки (ПК-1);

готовностью использовать знания фундаментальных разделов теологии для решения научно-исследовательских задач (в соответствии с основными образовательными программами магистратуры) (ПК-2);

в области научно-исследовательской деятельности:

способностью адаптировать и применять общие методы к решению нестандартных теологических проблем (ПК-3);

способностью самостоятельно разрабатывать инновационные подходы к решению сложных исследовательских задач в области теологии (ПК-4);

в области учебно-воспитательной и просветительской деятельности:

способностью использовать методики преподавания теологии, готовность к разработке и проведению различных форм учебных занятий, видов практик и внеучебных мероприятий, готовностью к самостоятельной педагогической и просветительской деятельности (ПК-5);

готовностью к осуществлению научного руководства, консультированию при подготовке квалификационных работ бакалавров, к самостоятельному руководству подготовкой квалификационных работ (ПК-6);

в области социально-практической деятельности:

готовностью к разработке новых методов и форм социально-практической работы, к организации и руководству группами социальной адаптации и реабилитации, благотворительных и некоммерческих организаций в области профессиональной деятельности теолога (ПК-7);

в области экспертно-консультативной деятельности;

готовностью к критической оценке больших массивов информации по широкому спектру теологической проблематикой, и руководству экспертно-консультативными группами (ПК-8);

в области представительско-посреднической деятельности:

готовностью к организации и руководству работой координационных структур и осуществлению представительско-посреднических функций во всех областях профессиональной деятельности теолога (ПК-9);

в области организационно-управленческой деятельности;

готовностью организовывать работы в составе групп и по индивидуальным проектам, управлять коллективами в соответствии с видами профессиональной деятельности выпускника (ПК-10).

3. ОБЪЕМ КУРСА И ВИДЫ УЧЕБНОЙ РАБОТЫ.

Вид учебной работы	Всего часов	1 семестр
Общая трудоемкость	72	72
Аудиторные занятия	20	20
Лекции	6	6
Практические занятия (семинары)	14	14
Лабораторные работы	-	-

Самостоятельная работа	52	52
Курсовые работы/рефераты	реферат	
Вид итогового контроля	экзамен	

4.1. РАЗДЕЛЫ ДИСЦИПЛИНЫ И ВИДЫ УЧЕБНЫХ ЗАНЯТИЙ.

№	Наименование раздела	Распределение трудоемкости (в часах)				
		ЛК	ПЗ	ЛБ	СРС	Всего
4.2.	МЕЖДИСЦИПЛИНАРНЫЕ СВЯЗИ ДИСЦИПЛИНЫ	по видам учебных занятий				
№	Наименование	№№ разделов дисциплины, необходимых для изучения, обеспечиваемых (последующих) дисциплин				
4.2.	ТЕМА 1. ИСТОРИКО-СОДЕРЖАТЕЛЬНЫЕ ЛЕКЦИОННЫХ ЗАНЯТИЙ. ПРЕДПОСЫЛКИ ТЕОЛОГИЧЕСКОГО ФИЛОСОФСКИЕ ПРЕДПОСЫЛКИ ТЕОЛОГИИ И РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ (2ч).	1	2	3	4	5
	ТЕМА 1. ФИЛОСОФИЯ ТЕОЛОГО-РЕЛИГИОЗНОГО ЗНАНИЯ(2ч).					
1.	Философия	+	+	+	+	8
2.	История философии	+	+	+	+	8
3.	История религий	+	+	+	+	8
4.	История философии	+	+	+	+	8
5.	История религий	+	+	+	+	8
6.	История философии	+	+	+	+	8
7.	История религий	+	+	+	+	8
8.	История философии	+	+	+	+	8
9.	История религий	+	+	+	+	8
10.	История философии	+	+	+	+	8
11.	История религий	+	+	+	+	8
12.	История философии	+	+	+	+	8
13.	История религий	+	+	+	+	8
14.	История философии	+	+	+	+	8
15.	История религий	+	+	+	+	8
16.	История философии	+	+	+	+	8
17.	История религий	+	+	+	+	8
18.	История философии	+	+	+	+	8
19.	История религий	+	+	+	+	8
20.	История философии	+	+	+	+	8
21.	История религий	+	+	+	+	8
22.	История философии	+	+	+	+	8
23.	История религий	+	+	+	+	8
24.	История философии	+	+	+	+	8
25.	История религий	+	+	+	+	8
26.	История философии	+	+	+	+	8
27.	История религий	+	+	+	+	8
28.	История философии	+	+	+	+	8
29.	История религий	+	+	+	+	8
30.	История философии	+	+	+	+	8
31.	История религий	+	+	+	+	8
32.	История философии	+	+	+	+	8
33.	История религий	+	+	+	+	8
34.	История философии	+	+	+	+	8
35.	История религий	+	+	+	+	8
36.	История философии	+	+	+	+	8
37.	История религий	+	+	+	+	8
38.	История философии	+	+	+	+	8
39.	История религий	+	+	+	+	8
40.	История философии	+	+	+	+	8
41.	История религий	+	+	+	+	8
42.	История философии	+	+	+	+	8
43.	История религий	+	+	+	+	8
44.	История философии	+	+	+	+	8
45.	История религий	+	+	+	+	8
46.	История философии	+	+	+	+	8
47.	История религий	+	+	+	+	8
48.	История философии	+	+	+	+	8
49.	История религий	+	+	+	+	8
50.	История философии	+	+	+	+	8
51.	История религий	+	+	+	+	8
52.	История философии	+	+	+	+	8
53.	История религий	+	+	+	+	8
54.	История философии	+	+	+	+	8
55.	История религий	+	+	+	+	8
56.	История философии	+	+	+	+	8
57.	История религий	+	+	+	+	8
58.	История философии	+	+	+	+	8
59.	История религий	+	+	+	+	8
60.	История философии	+	+	+	+	8
61.	История религий	+	+	+	+	8
62.	История философии	+	+	+	+	8
63.	История религий	+	+	+	+	8
64.	История философии	+	+	+	+	8
65.	История религий	+	+	+	+	8
66.	История философии	+	+	+	+	8
67.	История религий	+	+	+	+	8
68.	История философии	+	+	+	+	8
69.	История религий	+	+	+	+	8
70.	История философии	+	+	+	+	8
71.	История религий	+	+	+	+	8
72.	История философии	+	+	+	+	8
73.	История религий	+	+	+	+	8
74.	История философии	+	+	+	+	8
75.	История религий	+	+	+	+	8
76.	История философии	+	+	+	+	8
77.	История религий	+	+	+	+	8
78.	История философии	+	+	+	+	8
79.	История религий	+	+	+	+	8
80.	История философии	+	+	+	+	8
81.	История религий	+	+	+	+	8
82.	История философии	+	+	+	+	8
83.	История религий	+	+	+	+	8
84.	История философии	+	+	+	+	8
85.	История религий	+	+	+	+	8
86.	История философии	+	+	+	+	8
87.	История религий	+	+	+	+	8
88.	История философии	+	+	+	+	8
89.	История религий	+	+	+	+	8
90.	История философии	+	+	+	+	8
91.	История религий	+	+	+	+	8
92.	История философии	+	+	+	+	8
93.	История религий	+	+	+	+	8
94.	История философии	+	+	+	+	8
95.	История религий	+	+	+	+	8
96.	История философии	+	+	+	+	8
97.	История религий	+	+	+	+	8
98.	История философии	+	+	+	+	8
99.	История религий	+	+	+	+	8
100.	История философии	+	+	+	+	8

интерпретация религии в них осуществляется под углом зрения какого-то субординирующего принципа – натурализма, материализма, экзистенциализма, прагматизма, позитивизма, аналитической философии, философской антропологии, персонализма, неотомизма и т.д.

От философии религии необходимо отличать *религиозную философию*. Последнюю образует совокупность исходящих из принципов религиозного мировоззрения представлений, понятий, идей, концепций о Боге и мире (онтология и метафизика), о человеке (антропология), об обществе (социология, историософия), о познании (гносеология и эпистемология), о ценностях (аксиология). Религиозная философия делает объектом рассмотрения и религию, разумеется, на базе своего решения онтологических, антропологических, гносеологических и других проблем.

Философия религии является вполне релевантным разделом философии и подготовки специалистов-философов. В то же время она – базовая составная часть религиоведения как комплексной дисциплины и подготовки специалистов - религиоведов. Конечно, статус и связи философии религии в философии и в религиоведении неодинаковы: в философии интеграторами выступают онтология и гносеология, философия религии находится в связи с ними, а также с социальной философией, логикой, этикой, эстетикой и другими философскими дисциплинами; в религиоведении философия религии, как уже было сказано, является базовым разделом, интегратором, связана с социологией, психологией, феноменологией, историей религии, воссоединяя разноуровневые и разноаспектные знания о религии в систему. Философия раскрывает глубинные, сущностные свойства объекта, в свою очередь социология, психология, история и другие разделы позволяют увидеть, как объект предстает в разных ипостасях и на разных уровнях, как он обнаруживается в различных феноменах.

ТЕМА 2. ОСНОВНЫЕ ТЕОРИИ В РЕЛИГИОВЕДЕНИИ И ТЕОЛОГИИ(2ч.)

ТЕМА 2. ФИЛОСОФСКИЕ И СОЦИОЛОГИЧЕСКИЕ КОНЦЕПЦИИ(2ч.)

На рубеже XIX – XX вв. религиоведение вычленяется в относительно самостоятельную науку, складываются его разделы – философия, социология, психология, история религии. В дальнейшем развернулись исследования, приводившие к определению проблемных областей феноменологии и герменевтики, а в последние десятилетия поставлен вопрос о правомерности конституирования географии и экологии религии.

В ходе развития религиоведения появилось немало теорий религии, достижения которых создавали, а ныне составляют его научный потенциал. Эти теории отличаются друг от друга, хотя часто оказываются едиными в определении свойств объекта. В целях систематизации целесообразно выделить несколько групп концепций по главному объяснительному принципу: теологические (конфессиональные), философские, социологические, биологические, психологические, этнологические, мифолого-лингвистические и др. Они взаимосвязаны, влияют друг на друга, заимствуют друг у друга определенные идеи, корректируя их в соответствии с собственными исходными посылками.

Философские и социологические трактовки многообразны, разнятся в зависимости от исходных теоретических принципов и методов.

Религия – способ придания смысла социальному действию.

Немецкий философ и социолог, один из основателей социологии религии *М. Вебер* (1864–1920) обратил внимание на сложность ответа на вопрос, что такое религия. Он нигде не дал собственного определения ее, но обозначил путь, на котором следует решать эту задачу, и тем самым указал «ключ», с помощью которого можно воссоздать его концепцию: «Дефиниция того, что «есть» религия, не может находиться в начале рассмотрения, в крайнем случае она может стоять в конце как следующая из него».

Инструментом познания социальной действительности являются, по Веберу, идеальные типы. Идеальный тип предназначен для измерения и систематической характеристики индивидуальных, *значимых* в своей *единичности* связей. Соотнесение и сопоставление эмпирической данности с идеальным типом помогает осознать ее практическое культурное

значение. Применение метода конструирования при анализе религиозных явлений позволяет создать соответствующие идеальные типы – «христианская вера», «церковь», «секта», «христианство средних веков», «христианство», «религия».

В исследовании религии для Вебера главным является «обнаружение тех созданных посредством религиозных верований и практики религиозной жизни психологических стимулов, которые указывали направление поведению и удерживали индивидуум в нем»*. Значение религиозных стимулов анализируется в контексте их влияния на развитие капитализма в Западной Европе.

Вебер стремится также проследить воздействие хозяйственной жизни, развивавшейся под влиянием христианства, на структуру общества, на социальное расслоение и т. д.

Известный французский социолог и философ Э. Дюркгейм (1858–1917) стоял на позициях позитивизма, в качестве фактической базы использовал данные этнографии. По мнению Дюркгейма, идея сверхъестественного, Бога, присуща лишь некоторым религиям, и уж тем более она чужда первобытным народам. Эта идея появляется лишь на определенной стадии развития, а потому неприменима для общего определения религии. Он различал «священную» и «профанную» области: это два разных мира, противостоящие друг другу. С помощью разделения «священного» и «профанного» Дюркгейм осмысливал соотношение социального и индивидуального и на этой основе дал определение религии. Дюркгейм специально подчеркивал наличие в религии системы знаков и символов, выражающих содержание социальной жизни. Коллективный способ жизнедеятельности, общество составляют ту объективно существующую реальность, которая является причиной, объектом и целью религиозных верований и ритуалов. Источником религии Дюркгейм считает общественно-психологический процесс общения, коллективную психологию, возникающую на базе внеэкономической непроизводственной деятельности. На основе анализа тотемизма Дюркгейм сделал вывод о тождестве религиозного и социального.

Г. Зиммель (1858–1918), немецкий философ, представитель философии жизни, основоположник «формальной» социологии, стремился найти в многообразных явлениях абстрактную модель религиозной формы, «чистый тип» религии. Он анализирует формальные закономерности, по которым она конституируется, исследует ее в контексте индивидуальной жизни, стремится показать вклад религии в достижение индивидом идентичности в ходе социализации.

Исследование религии Зиммель базирует на соответствующих философских предпосылках. Исходной для него является категория индивидуальной жизни.

Зиммель обращает внимание на «парадокс религии»: она разворачивается не по ту сторону общественной жизни, а глубочайшим образом коренится в ней, но достигает расцвета за ее пределами, связывает ее распадающиеся нити в трансцендентных пунктах. Философ полагает, что религия способствует преодолению противоречий, которые ведут к серьезным общественным конфликтам: в обществе индивид получает блага лишь в соревновании с другими, верующий же может обрести душевное благо без того, чтобы лишать других их душевных благ; если в обществе индивид осуществляет себя, вырывая у всеобщности свою свободу, то для верующего в Царстве Божиим свобода и связанность совпадают. Хаотичное, расколотое вещество общества наполняет религиозную форму и посредством этой формы направляется к интегративной «точке схода» – к Богу. Человек пользуется религиозной силой трансцендирования, чтобы выразить свои интегративные стремления.

Содержание и явления религии представляют собой соединение вещества жизни и религиозной формы.

ТЕМА 3. РЕЛИГИЯ И ТЕОЛОГИЯ В СИСТЕМЕ КУЛЬТУРЫ (2ч.)

Под универсумом духовной культуры понимается система ее различных областей,

находящихся в единстве и в многообразных связях («все вместе»).

И религия, и философия, предлагая мировоззрение, сходны в том, что выполняют мировоззренческую функцию, но различаются по типу мировоззрений. Религия включает сознание, которое имеет концептуализированный и обыденный уровни, философия предстает как концептуализирующая деятельность. Религия и философия различаются по широте распространенности и числу последователей: первая имеет миллиарды последователей, часть которых (главы религиозных организаций, служители, культа, теологи) могут выступать не только в качестве носителей, но и субъектов функционирования и развития религиозных систем; вторая – достояние сравнительно небольшого круга людей и остается для всех прочих малодоступной. Религия представляет собой культовую систему, философия в принципе не предполагает реализовывать себя в культе. В качестве результата взаимодействия религии и философии складывается религиозная философия, представляющая собой совокупность исходящих из принципов религиозного мировоззрения представлений, понятий, идей, концепций о Боге и мире (онтология и метафизика), о человеке (антропология), об обществе (социология и историософия), о познании (гносеология и эпистемология), о ценностях (аксиология). Одни направления религиозной философии более или менее непосредственно связаны с определенными религиями и конфессиями: сарвастивада, шуньявада, виджнянавада – в буддизме, веданта – в индуизме, неотомизм, ассимилирующий томизм, тейярдизм, персонализм – в католицизме, академическая философия, метафизика всеединства, онтологическая гносеология, софиология, неохристианство – в русском православии, религиозный экзистенциализм – в разных христианских конфессиях, калам, фалсафа, суфийский мистицизм – в исламе и т.д. Сложилась и надконфессиональная синкретическая религиозная философия, соединяющая представления, понятия, идей разных религий (брахманизма, буддизма, иудаизма, индуизма и др.), – оккультная философия, философия масонства, «духовидение», теософия, антропософия, Агни-Йога, Интегральная Йога и проч.

4.3. ПРАКТИЧЕСКИЕ ЗАНЯТИЯ (СЕМИНАРЫ).

ТЕМА 1. ФИЛОСОФИЯ ТЕОЛОГИИ И РЕЛИГИИ. (10ч.)

Тема 1.1. Историко-философские предпосылки теологии и религиоведения (2 ч.)

1. Философия - базовый раздел теологии и религиоведения.
2. Экспликация философии теологии и религии как специальной предметной области философствования.
3. Проблемы теологии и религии в сочинениях ряда выдающихся представителей различных направлений философии XX в.

Теологические (конфессиональные) интерпретации стремятся понять религию «изнутри», на основе соответствующего религиозного опыта. Рассмотрим, как объясняют религию христианские исследователи. Хотя их идеи несут на себе печать принадлежности к конфессии – католицизму, протестантизму, православию, – по ряду вопросов они согласны друг с другом.

Чаще всего объяснения исходят из идеи Бога как «фундаментальной данности», «абсолютного предмета» религии. С этой точки зрения религия представляет собой «невыводимый прафеномен», «измерение *sui generis* (особого рода)», которое образуется во взаимосвязи Бога и испытывающего Его манифестации человека; переживая действие Бога, человек отвечает «направленностью на безусловное», реализующейся в почитании, культовом поведении, образовании общины, в этическом образе жизни.

В конфессиональном религиоведении имеются и другие версии объяснения религии: с помощью понятий «Абсолют», «сверхъестественное», «нуминозное», «трансценденция» и проч. Различия позиций имеют основание в истории теологического осмысления религии.

В период становления религиоведения как отрасли знания обнаружилось два подхода к определению религии: с точки зрения крайнего супранатурализма и с позиции исторической школы в теологии. Супранатурализм исходил из «сверхъестественной откровенности» христианства и возможности его постижения лишь через Откровение. Связь христианства с различными общественными отношениями была подвергнута обстоятельному анализу представителями исторической школы в теологии. Протестантский теолог, историк и социолог религии Э. Трёлч (1865–1923), выступивший как систематизатор идей этой школы, применил к анализу религии (христианства) «исторический способ рассмотрения». Хотя он полагал, что религиозное состояние является априорным переживанием, а религия – самостоятельной областью ценностей, в то же время признавал возможность научного ее постижения на основе многообразного, гипотетически преобразованного переживания, соединял идею «абсолютности» христианства с идеями истории религии. Религия представляет собой одновременно и объективную историческую реальность и субъективное отношение к Богу. Отдельный индивидуум и коллектив партиципируют с универсальным, мировым Божественным Разумом, что и служит основой самостоятельности христианской веры.

В дальнейшем в конфессиональном религиоведении развивались две тенденции в понимании религии и ее соотношения с обществом: дихотомическая и трансцендентно-имманентная.

Тема 1.2. Д. Юм о естественной истории религии (2ч.)

1. Учение о познании. Вера нерелигиозная и религиозная.
2. Происхождение и основание религии.
3. Политеизм и теизм (монотеизм).
4. Соотношение философии и религии.

Существенную роль в подготовке идейных предпосылок становления религиоведения сыграл английский (шотландский) философ Д. Юм (1711-1776).

Работы Д. Юма:

1. Трактат о человеческой природе.
2. Исследование о человеческом познании.
3. Трактат о человеческой природе, или попытка применить основанный на опыте метод рассуждения к моральным предметам.
4. О бессмертии души.
5. Естественная история религии.
6. О суеверии и исступлении.

Исходным для него явилось понятие «опыт». По его мнению, в качестве элементов человеческого опыта выступают перцепции – восприятия. Восприятия – это все то, что сознается, что может быть представлено умом, пользуемся ли мы органами чувств, воодушевляемся страстью или проявляем мысль и рефлексивность. Восприятия Д. Юм разделяет на два рода: впечатления и идеи (мысли). Впечатления – это те восприятия, которые возникают, когда мы испытываем аффект или эмоцию либо обладаем образами внешних объектов, сообщаемыми нашими чувствами (органами чувств). Впечатления представляют собой живые и сильные восприятия, они появляются, когда мы слышим, видим, осязаем, любим, ненавидим, желаем, хотим. Идеи же суть восприятия, появляющиеся, когда мы *раздумываем, мыслим* о каком-нибудь аффекте или объекте, которого нет и в наличии; они менее живые по сравнению с впечатлениями, более тусклые и слабые.

ТЕМА 1.3. Философия религии И. Канта (2ч.)

1. Проблемы религии в учении о познании.
2. Практическое применение трансцендентальных идей.
3. Существо религии и ее виды.

4. Этическая общность и истинная церковь.

И. Кант (1724–1804) новаторски подошел к постановке и решению многих философских проблем, в том числе и в области исследования религии. Он одним из первых в рамках философии выделил специальный раздел, посвященный рассмотрению религии, и тем самым дал импульс становлению, формированию и развитию философии религии как части религиоведения. Кант истолковывает религию в контексте своей философской системы, в соответствии с ее основными принципами. Он обращается к анализу религии в учениях о познании (в работе «Критика чистого разума» и др.), о морали (в произведении «Критика практического разума» и др.), о суждении (в сочинении «Критика способности суждения» и др.). Рассмотрению религии Кант посвящает ряд специальных работ, прежде всего это «Религия в пределах только разума».

Работы И.Канта:

1. Критика чистого разума // Сочинения в шести томах.
2. Критика практического разума.
3. Критика способности суждения.
4. Религия в пределах только разума.

Тема 1.4. Философия религии Г.В.Ф. Гегеля (2ч)

1. Система философии во взглядах Г.В.Ф.Гегеля. Предмет философии религии.
2. Принцип определения религии Г.В.Ф.Гегель о Боге. Религиозное отношение.
3. Необходимость религии. Формы религиозного сознания.
4. Осмысление истории религии. Проблема истолкования.

Г.В.Ф. Гегель (1770–1831) – создатель одной из самых грандиозных философских систем – обратился к религии как к предмету рассмотрения и, по его словам, счел необходимым «присовокупить это рассмотрение в качестве отдельной части к философии в целом». Чтобы понять гегелевскую трактовку религии, необходимо, ознакомиться с главными принципами его «философии в целом».

Работы Г.В.Ф Гегеля:

1. Философия религии.
2. Феноменология духа.

У философии и религии общее содержание, общие потребности и интересы. Предмет религии, как и философии, есть вечная истина в объективности, Бог и объяснение Бога. В качестве занятия вечной истиной философия есть та же деятельность, что и религия; философствуя, дух с той же жизненностью погружается в этот предмет, проникает в свой объект и столь же решительно отрывается от своих особенностей, как и религиозное сознание, которое так же стремится отказаться от всего особенного и полностью погрузиться в это содержание. «Здесь, – пишет Гегель, – религия и философия совпадают. В самом деле, и философия сама есть служение Богу, религия, ибо она есть не что иное, как тот же отказ от субъективных домыслов и мнений в своем занятии Богом. Следовательно, философия тождественна с религией; различие заключается в том, что философия совершает это *собственным методом*, отличным от метода, который обычно именуют религиозным как таковым. Их общее состоит в том, что обе они – религии, различие заключается в характере и методе этой религии. Они отличаются друг от друга методами своего постижения Бога». Поясняя религию, философия поясняет самое себя, а поясняя себя, поясняет религию.

Философия должна рассмотреть значение представления о Боге, согласно которому Бог есть идея, абсолютное, сущность, достигнутая в мысли и понятии. Это роднит философию религии с философской логикой. Но Бог не только замкнутая в мысли сущность, но и сущность являющаяся. Поэтому предмет философии религии составляет абсолютное, однако не только в форме мысли, но и в форме его манифестации. Всеобщая идея должна быть постигнута как в

конкретном значении сущности, так и в значении ее деятельности, направленной на то, чтобы выйти вовне, явить и открыть себя. Значит, философия рассматривает абсолютное, во-первых, как логическую идею, как она есть в мысли, а во-вторых, показывает абсолютное в его деятельности, в его воплощениях. В соответствии с таким пониманием Гегель формулирует задачи философии религии: 1) познание логической необходимости в процессе развивающихся определений того существа, которое познается как абсолютное; 2) познание мирского самосознания, раскрытие того, что является в человеке его высшим назначением, иначе говоря, познание того, что природа нравственности народа, принципы его права, его действительной свободы и государственного устройства, его искусства и науки соответствуют принципу, который составляет субстанцию религии.

Гегель ставит вопрос о начале в философии религии и подчеркивает, что в данном исследовании мы находимся не на начальной стадии философии; философия религии – одна из философских наук и предполагает существование других философских дисциплин, является, следовательно, уже некоторым результатом. Здесь мы находимся на такой стадии, когда уже можно использовать результат ранее установленных положений. К тому же в поисках дополнительной опоры можно обратиться к обыденному сознанию, взять нечто признанное, субъективно предпосланное и отправляться от него. По мнению Гегеля, Бог есть содержание начала в философии религии. Это начало в научном отношении еще абстрактно: как ни преисполнено сердце данным представлением, в науке принимается во внимание не то, чем полно человеческое сердце, а то, что является предметом мыслящего сознания, обрело форму мысли. Придать содержанию форму мысли, понятия и есть задача науки, философия религии представляет собой развитие, познание того, что есть Бог, и только с ее помощью можно познать, что есть Бог. Начало как абстрактное, как всеобщность в дальнейшем не остается в этой всеобщности, обретает определенность, и в то же время в ходе всего дальнейшего развития, когда всеобщее явит себя конкретным, полным содержания, богатым, всеобщность все-таки сохраняет себя в качестве *абсолютной, постоянной основы*. Это всеобщее есть начало и отправной пункт; вместе с тем оно почва, абсолютное лоно, «бесконечный импульс и источник, и которого все выходит, куда все возвращается и где оно вечно сохраняется».

По мнению философа, постижение религии включает познание Бога, анализ религиозного отношения (обоснование необходимости религиозной точки зрения, выявление форм религиозного сознания и т.д.), исследование культа. Определение религии Гегель начинает с Бога как её содержания и принципа. Понятие религии заключается в том, что Бог есть абсолютная истина, истина всего и что только религия есть абсолютно истинное знание.

Тема 1.5. Л. Фейербах о сущности религии (2ч.)

- 1.Натурализм в единстве с антропологизмом.
- 2.Объективирование сущности человека.
- 3.Корни религии.
- 4.Заменители религии.

Л. Фейербах (1804–1872), обзревая путь своего духовного развития, писал, что его «первой мыслью был Бог», второй – «разум», третьей и последней – «человек». Он считал Гегеля своим учителем, называл его «вторым отцом», именно благодаря Гегелю Фейербах обрел «вторую мысль». Однако Фейербах затем подверг философскую систему своего учителя принципиальному переосмыслению. Он пришел к выводу, что гегелевский тезис о самоотчуждении логической идеи в природу не обоснован, поскольку абсолютная идея, изначально находясь в стихии чистого мышления, может знать только о нем и ни о чем другом. Переход этой идеи к инобытию логически не дедуцирован, выведен не из логики, не логическим, а алогическим путем. Логика только потому переходит в природу, что мыслящий субъект вне логики наталкивается на непосредственное бытие, на природу, и вынуждается к признанию ее благодаря непосредственной, т.е. естественной, точке зрения. Не было бы природы, никогда логика не произвела бы ее из себя.

По мнению Фейербаха, Гегелю не удалось доказать тождество мышления и бытия. Абсолютное мышление не может отмежеваться от самого себя, оно из себя не может проникнуть к бытию, последнее остается чем-то потусторонним. Мышление противопоставляет себе бытие, но в *пределах самого себя* и тем самым непосредственно устраняет противоположность бытия самому себе, ибо бытие, будучи дано в *мышлении*, есть не что иное, как мысль. Таким образом, тождество мышления и бытия выражает только тождество мышления с самим собой.

В связи с критикой гегелевской идеи тождества мышления и бытия Л. Фейербах поддерживает выявленную Кантом неубедительность онтологического доказательства бытия Бога. Доказательство, что нечто существует, говорит Фейербах, значит лишь то, что *нечто не есть только мыслимое*. Однако соответствующее доказательство нельзя почерпнуть из самого мышления. Если к объекту мышления должно присоединиться *бытие*, это значит, что к мышлению должно присоединиться нечто, отличное от мышления.

Работы Л. Фейербаха:

1. Предварительные тезисы к реформе философии.
2. К критике философии Гегеля.
3. Основные положения философии будущего.
4. Сущность христианства.
5. Лекции о сущности религии.
6. Сущность религии.
7. Приложения и примечания к «Лекциям о сущности религии».
8. Необходимость реформы философии.

ТЕМА 2. ОСНОВНЫЕ ТЕОРИИ В РЕЛИГИОВЕДЕНИИ (2ч.)

Тема 2.1. Теологические (конфессиональные) объяснения

1. Исходные принципы объяснения.
2. Переживание трансцендентно-имманентного.
3. Конструкция священного Космоса.
5. Трансценденция в повседневной жизни.
6. Теологический опыт.
7. Понимающая психология о способе познания теологии.
8. Мистическое и пралогическое мышление.
9. Истолкование теологии в психоанализе.

Биологические концепции ищут основу религии в биологических или биопсихологических процессах человека. С этой точки зрения основу религии составляют: «религиозный инстинкт»; «религиозное чувство», которое «примыкает к инстинкту сохранения индивидуума или группы» и «выступает как оружие в борьбе за жизнь»; «ген религиозности». Религия – это «психофизиологическая функция организма», представляет «кульминацию основной тенденции организма реагировать особым образом на те или иные положения, в которые его ставит жизнь»; «как и сексуальность, часть человеческой природы», пробуждающая «глубокие страстные чувства» и т.д.

Психологические объяснения выводят религию из индивидуальной или групповой психики. Наиболее распространены поиски основы религии в эмоциональной сфере. В качестве эмоциональной «клеточки» брались самые разные чувства – зависти и страха, почитания и благоговения, любви, бесконечности, стыда, нравственные чувства, чувство возвышенного и др. Были и такие теории, которые выводили религию из интеллектуальной или волевой сферы.

Заметим, что «чисто» биологические объяснения не пользуются в религиоведении широким признанием. Чаще преувеличенное значение биологическим факторам придается в ходе

психологического анализа в соответствии с пониманием природы психики.

ТЕМА 3. ТЕОЛОГИЯ И РЕЛИГИЯ В СИСТЕМЕ КУЛЬТУРЫ (2ч.)

Тема 3.1. Сущностные характеристики теологии

1. Аспект жизнедеятельности человека и общества.
2. Способ выражения и преодоления человеческого самоотчуждения.
3. Индивид и личность в теологии.
4. Значение и смыслополагание в культуре.
5. О соотношении теологии, религии, культуры.
6. Теология, религия и философия в универсуме культуры.

Говоря о сущностных характеристиках теологии, мы подчеркнули, что она есть феномен культуры. Теперь рассмотрим этот вопрос подробнее, выясним, какое, на наш взгляд, понимание культуры плодотворно «работает» в теологии и какое место занимает теология в универсуме (лат. *universus* – весь, весь вообще; мн. ч. *universi* – все в совокупности, все вместе) духовной культуры. Под универсумом духовной культуры понимается система ее различных областей, находящихся в единстве и в многообразных связях («все вместе»).

Немецко-американский протестантский теолог и философ *П. Тиллих* (1886–1965) в своей «Теологии культуры» исходит из идеи отчуждения человека от Бога (Самого Бытия) в результате грехопадения и Откровения Богом (Самим Бытием) себя человеку в историческом времени. Главное для Тиллиха – «определить, каким образом христианство соотносится с секулярной культурой»*. Религия и культура противостоят друг другу и одновременной образуют единство. «Религия, – полагает Тиллих, – это субстанция, основание и глубина духовной жизни человека. Таков религиозный аспект человеческого духа». Она питает культуру и придает ей смысл; религия есть субстанция культуры, а культура – форма религии. Субстанция и форма постоянно стремятся к синтезу и каждый раз разрушают достигнутый синтез. Культура заключает в себе отношение к «Безусловному», иначе говоря, религиозный опыт, хотя это отношение постоянно подвергается деструкции. Вхождение Бога (Самого Бытия) во временную историческую ситуацию – Кайрос (греч. *καιρος* – надлежащая мера, надлежащее место, надлежащее удобное время) соединяет ее с «вечным значением» и придает форме культурный смысл. По степени вхождения «Безусловного», «вечного» во «временное» Тиллих выделяет три типа культуры: теономную (греч. *θεος* – бог, *νομος* – обычай, порядок, закон), гетерономную (греч. *ετερος* – другой, *νομος* – обычай, порядок, закон), автономную (греч. *αυτος* – сам, *νομος* – обычай, порядок, закон). Теономная культура выражает религию не как нечто чуждое, а как собственную духовную основу: в истории этот тип нереализуем и недостижим. В историческом отчужденном существовании представлены гетерономный и автономный типы. Гетерономная культура – это крайне авторитарная система, которая подчинена религии, а автономная выражает оскудение духовной жизни, для нее характерны «антропоцентризм», «гуманизм», но и в ней имеется измерение «Безусловного», религиозный опыт, хотя бы в негативной форме – переживания «пустоты и бессмысленности».

* *Тиллих П.* Избранное. Теология культуры. М., 1995. С. 236.

Осознание явлений культуры началось со сферы материального производства и прежде всего обработки земли. Не случайно вначале употреблялся термин «агрикультура» (лат. *agricultura* – уход за землей), а уже впоследствии слово «культура» приобрело другие значения, его начали использовать для называния явлений духовного порядка.

Религиозная культура представляет собой сложное, комплексное образование, все аспекты религии как общественной подсистемы находят выражение в социокультурной области.

Религиозная культура – это совокупность способов и приемов обеспечения и осуществления бытия человека, которые (способы и приемы) реализуются в ходе религиозной деятельности и представлены в ее несущих религиозные значения и смыслы продуктах, передаваемых и осваиваемых новыми поколениями. Деятельностным центром является культ.

Содержание культурных ценностей задается религиозным сознанием. Они организуются вокруг религиозного мировоззрения, наполнены соответствующими образами, представлениями, понятиями, повествованиями, притчами, ориентируют сознание и поведение людей на гипостазированные существа, атрибутизированные свойства и связи, удовлетворяют разнообразные потребности человека. В качестве материальных носителей верований выступают: устная речь, в которой излагаются предание, священная литература, ритуальные тексты, средства культа, произведения искусства.

Можно выделить две части религиозной и теологической культуры. Одну образуют те компоненты, в которых вероучение выражается прямо из непосредственно – сакральные тексты, теология, различные элементы культа и проч. Другую составляют те явления из области философии, морали, искусства, которые исторически вовлекаются в религиозно-духовную и культовую деятельность, в церковную жизнь.

Религия и философия прошли длительный путь развития, взаимодействуя друг с другом, то сближаясь, то проводя между собой (нередко резко) разграничительные линии, влияя на другие области универсума культуры и в свою очередь испытывали их влияние.

Гегель считал религию и философию, а также искусство формами абсолютного духа: религия – это та форма абсолютного духа, в которой он выступает как чувство, как представляющий себя дух, а философия есть дух, мыслящий себя в понятиях. Гегель утверждал, что содержание философии и религии одно и то же. Предмет религии, как и философии, есть вечная истина в ее объективности, Бог и объяснение Бога; различаются же они методом «занятия Богом». Гегель определял понятие «истинной религии» по модели христианства, отдавая дань своим лютеранским ориентациям. Но в данном случае стоит обратить внимание на то, что он «возвышает» религию и философию над другими областями жизни духа. Эта интенция имеет глубокий смысл, хотя лучше бы говорить не о тождестве содержания названных сфер духовной жизни, а об инварианте центральных вопросов, вокруг которых группируются элементы содержания религиозного и философского сознания: о мире в целом, об основе упорядоченности явлений и процессов в нем, о человеке, его отношении к миру, о его познавательных возможностях, о смысле жизни, выходящем за пределы обыденности, единичности и случайности, об обществе и т.д. Иначе говоря, имеются в виду предельные основания, Абсолюты, универсальные, всеобщие экзистенциалы. Само же содержание решения указанных вопросов, теологических, вероучительных понятий, идей, вообще говоря, не тождественно философскому и в разных религиозных системах и разных философских направлениях весьма неодинаково.

Теология выполняет ряд функций и играет определенную роль в обществе. Понятия «функция» и «роль» связаны, но не тождественны. Функции – это способы действия теологии в обществе, роль – суммарный результат, последствия выполнения ею функций.

Выделяется несколько функций теологии и религии: мировоззренческая, компенсаторная, коммуникативная, регулятивная, интегрирующе-дизинтегрирующая, культуротранслирующая, легитимирующе-разлегитимирующая.

4.4. ЛАБОРАТОРНЫЙ ПРАКТИКУМ НЕ ПРЕДУСМОТРЕН.

5. УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКОЕ ОБЕСПЕЧЕНИЕ.

5.1. РЕКОМЕНДУЕМАЯ ЛИТЕРАТУРА.

ОСНОВНАЯ:

1. Алексеев, П. В. Философия [Текст]: учеб. / Петр Васильевич, Александр Владимирович; П. В. Алексеев, А. В. Панин; МГУ им. М. В. Ломоносова. - 4-е изд. ; перераб. и доп. - М. : Проспект : Изд-во Моск. ун-та, 2010. - 592 с.
2. Балагушкин, Евгений Геннадиевич. Нетрадиционные религии в современной России: Морфол. анализ / Е.Г. Балагушкин; Рос. Акад. Наук, Ин-т философии. - М.: ИФРАН, 1999. Ч. 2. 2002. 245,[3] с.
3. Библия. Любое издание.
4. Библейская энциклопедия / С ил. Гюстава Доре и цв. вклейками. - 2-е изд., испр. - М.: Локид-Пресс, 2004. - 763,[4] с.
5. Брилев, Денис Валентинович. Ислам / Брилев Денис Валентинович. - Москва: Мир книги, 2007. - 191 с.
6. Будда: Истории прошлых рождений. Гирлянды джатак: [Перевод]. - М.: ЭКСМО-пресс, 2000. - 541,[2] с.
7. Восточные отцы и учителя церкви V века: Антология: [Для духов. семинарий и акад.: Перевод] / Сост., биогр. и библиогр. ст. иеромон. Илариона (Алфеева). – Долгопрудный: Изд-во МФТИ, 2000. - 416 с.
8. Гэх, Гари. Буддизм: [простое введение в основ. учения буддизма, доступ. объяснение различ. ветвей и шк. в буддизме, авторитет. рук. по применению буддизма к повседнев. жизни] / Гари Гэх; [пер. с англ. С. Зубкова]. - М.: Астрель: АСТ, 2005. - XIX,[1],391,[1] с.
9. Копысов, Дмитрий Юрьевич. Современные нетрадиционные религии / Д.Ю. Копысов. - Ижевск: Удмуртия, 2000. – 135 с.
10. Коран. Любое издание.
11. Кучер, Олег Николаевич. Ислам / О.Н. Кучер, О.П. Семотюк. – Ростов н/Д: Феникс; Харьков: Торсинг, 2004. - 284,[2] с.: ил.+ 21 см. - (Серия "Религии мира").
12. Лао-Цзы / [Под ред. Н.Д. Спириной]. - Новосибирск: Сиб. Рерих. о-во, 2004. – 32 с.
13. Народы и религии мира: Энцикл. / [Ин-т этнологии и антропологии им. Н. Н. Миклухо-Маклая Рос. акад. наук]; Гл. ред. В. А. Тишков. - М.: Большая рос. энцикл., 2000.
14. Неокульты: «новые религии» века / [Т.П. Короткая, И.Ф. Рекуц, А.А. Титовец и др.; Науч. ред. чл.-кор. НАН Беларуси А.С. Майхрович]. - 4-е изд., стер. – Минск: Четыре четверти, 2002. - 238 с.
15. Религиоведение: Учебное пособие и Учебный словарь-минимум по религиоведению. – М.: Гардарики, 2000. – 536 с.
16. Хрестоматия по религиоведению - Уфа: Вост. ун-т, 1997. - 67 с.
17. Тора: (Пятикнижие Моисеево) / ["Шамир" - союз религ. евр. Интеллигенции из России и Вост. Европы]; Под общ. ред. Г. Брановера. - [Репринт. изд.]. - М.: Арт-бизнес-центр; Иерусалим: Шамир, 1993. - 1135 с.

Нормативно-правовые акты:

1. Федеральный закон «О свободе совести и о религиозных объединениях» от 26 сентября 1997 года № 125-ФЗ (с изменениями и дополнениями).
2. Всеобщая декларация прав человека: принята и провозглашена Ген. Ассамблеей ООН 10 дек. 1948 г. - СПб.: Регион, 2004. – 13 с.

Электронный учебно-методический комплекс по дисциплине «История религии» подготовлен в рамках инновационной образовательной программы «Формирование инновационных научно-образовательных и кадровых ресурсов для социально-культурного освоения территорий Сибири на базе научно-образовательного комплек-са “Креативные технологии культуры и искусства”», реализованной в ФГОУ ВПОСФУ в 2007 г.

Копцева, Н. П.

K55 История религии. Версия 1.0 [Электронный ресурс] : конспект лекций / Н. П. Копцева. – Электрон. дан. (3 Мб). – Красноярск : ИПК СФУ, 2008. – (История религии : УМКД № 35-2007 / рук. творч. коллектива Н. П. Копцева). –

1 электрон. опт. диск (DVD). – Систем. требования : Intel Pentium (или аналогичный процессор других производителей) 1 ГГц ; 512 Мб оперативной памяти ; 3 Мб свободного дискового пространства ; привод DVD ; операционная система Microsoft Windows 2000 SP 4 / XP SP 2 / Vista (32 бит) ; Adobe Reader 7.0 (или аналогичный продукт для чтения файлов формата pdf).
ISBN 978-5-7638-1050-9 (комплекса)
ISBN 978-5-7638-1418-7 (конспекта лекций)
Номер гос. регистрации в ФГУП НТЦ «Информрегистр» 0320802375
от 27.11.2008 г. (комплекса)

ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ:

- 1.Августин Аврелий (епископ Иппонийский, 354- 430). Исповедь / Блаженный Августин; вступ. ст. диак. А. Гумерова]. - Москва: Изд-во Сретенского монастыря, 2006. - 316,[1] с.
2. Альбедиль, Маргарита Федоровна. Буддизм / М. Альбедиль. - Санкт-Петербург [и др.]: Питер: Питер Принт, 2006. – 206 с., [8] л.
- 7.Бартольд, Василий Владимирович. Ислам и культура мусульманства: [Сборник] / [Сост., примеч. и послесл. Н.Г. Багдасарьян]. - М.: МГТУ, 1992. - 141, [2] с.
- 8.Боги и герои древней Земли: Мифы народов мира / [Сост., авт. предисл. и коммент. Н.А. Петрова; Худож. И. Одинцов]. – Пермь: Кн. мир, 1994. - 533, [2] с.
- Будда и его учение / [сост. Н. Ковалева]. - Москва: РИПОЛ КЛАССИК, 2005. - 286,[2] с.
- 11.Будда. Конфуций: Жизнь и учение / В излож. и пер. П.А. Буланже. - М.: Искусство, 1995. - 317, [2] с.
- 17.Булгаков, Сергей Николаевич. Православие / Сергей Булгаков. - М.: АСТ: ФОЛИО, 2001. - 471,[9] с.
- 18.Гаврилова, Юлия Борисовна. Ислам: Карм. слов. / Ю. Б. Гаврилова, В. В. Емельянов. - СПб.: Амфора, 2002. – 141 с.
- 22.Ильин, Иван Александрович. Основы христианской культуры: Путь духовного обновления / Иван Ильин. - СПб.: Шпиль, 2004. - 351 с.
- 23.Иоанн Златоуст (архиеп. Константинопольский, ок. 347-407). Таинство Чаши Господней / [Свт.] Иоанн Златоуст. - М.: Правосл. братство св. ап. Иоанна Богослова, 2004. - 44,[1] с.
- 24.Ислам в Башкортостане / А.Б. Юнусова; [МИОН. Межрегион. исслед. в обществ. науках и др.]. - Москва: Логос, 2007. - 91,[1] с.
1. Ислам на территории бывшей Российской империи = Islam in the territories of the Former Russian Empire: энциклопедический словарь / Рос. акад. наук, С.-Петерб. фил. Ин-та востоковедения; под ред. С.М. Прозорова. - Москва: Восточная литература, 2006. Т. 1. 2006. 655 с.
- 29.Ключевский, Василий Осипович (1841 - 1911). Православие в России: [Сборник] / Василий Осипович Ключевский; [Федер. программа книгоизд. России]. - М.: Мысль, 2000. - 623 с.
- 31.Конфуций: [Сб. / Под ред. Н.Д. Спириной]. - Новосибирск: Сиб. Рерих. о-во, 2004. - 40 с.
- 33.Краснодембская, Н.Г. Будда, боги, люди и демоны / Н.Г. Краснодембская. - СПб.: Азбука-классика: Петерб. Востоковедение, 2003. - 317,[1] с.
- 34.Кришна: [Сб. / Под ред. Н.Д. Спириной]. - Новосибирск: Сиб. Рерих. о-во, 2004. – 23 с.
- 35.Кураев, Андрей Вячеславович. Основы православной культуры как лекарство от экстремизма: очень личные размышления / Диакон Андрей Кураев. - [2-е изд., доп.]. - Москва: издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003. - 109,[2] с.
- 43.Мешков, Валерий Алексеевич (священник). Православные праздники / свящ. Валерий Мешков. - Москва: Вече, 2007. - 315 с.
- 45.Мифы народов мира: [Хрестоматия / Сост.: В.И. Коровин и др.; Введ. В.И. Коровина]. - 3-е изд., испр. и доп. - М.: Рост: Мирос, 1999. - 477,[1] с.
- 53.Поликарпов, Виталий Семенович. История религий: Лекции и хрестоматия. - М.: Эксперт-бюро: Гардарика, 1997. - 310, [1] с.

54. Практический справочник по православию / [авт.-сост. и гл. ред. С. Исмаилова]. - Москва: Рус. энцикл. товарищество, 2005. - 1022 с.
55. Радугин, Алексей Алексеевич Введение в религиоведение: теория, история и современные религии: Курс лекций: (Учеб. пособие для вузов) / А.А. Радугин - М.: Центр, 1997. - 236,(1) с.
57. Религиозные объединения Российской Федерации: Справ. / Аппарат Совета Федерации Федер. собр. Рос. Федерации. Аналит. упр.; Под общ. ред. М.М. Прусака, В.В. Борщева]. - М.: Республика, 1996. - 271 с
69. Телушкин, Иосиф. Еврейские ценности: Еврейская традиция день за днем / Раввин Иосиф Телушкин; [Пер. О. Сербиной]. - Ростов н/Д: Феникс, 2003. - 430,[1] с.
73. Трофимова, Зорина Павловна. Гуманизм, религия, свободомыслие. - М.: Изд-во МГУ, 1992. - 128 с.
78. Флоренский, Павел Александрович. Христианство и культура: [Сборник] / Павел Флоренский; [Вступ. ст. и примеч. А.С. Филоненко]. - М.: АСТ; Харьков: Фолио, 2001. - 663, [2] с.
82. Фрейд, Зигмунд. Человек по имени Моисей и монотеистическая религия: [Пер. с нем. / Послесл. К.М. Долгова; Рос. АН. Ин-т философии. - М.: Наука, 1993.
85. Шиманский, Гермоген Иванович (1915-1970). Литургия: таинства и обряды / Г. И. Шиманский. - М.: Сретен. монастырь, 2004. - 351 с.
86. 87. Юнг К.Г. Конфликты детской души. М., 1995.
88. Юнг К.Г. Ответ Иову. М., 1995.
89. Яблоков И.Н. Религия: сущность и явления. М., 1982.
90. Яблоков И.Н. Социология религии. М., 1979.
91. Яковлев Е.Г. Искусство и мировые религии. М., 1985.

ВСПОМОГАТЕЛЬНАЯ:

1. *Абеляр П.* Теологические трактаты. М., 1995.
2. *Августин Аврелий.* Исповедь. М., 1989.
4. *Авеста.* М., 1994.
5. *Алексеев В.А.* «Штурм небес» отменяется? М., 1992.
7. *Американская социология.* М., 1972.
10. *Андреев Д.* Роза мира. М., 1993.
11. *Андреева Г.М.* Социальная психология. М., 1994.
12. *Ансельм Керттербергский.* Сочинения. М., 1995.
15. *Аполодор.* Мифологическая библиотека. М., 1993.
16. *Асмус В.Ф.* Иммануил Кант. М., 1973.
17. *Бергер П., Лукман Т.* Социальное конструирование действительности. М., 1995.
18. *Бердяев Н.А.* О назначении человека. Экзистенциальная диалектика божественного и человеческого. М., 1993.
19. *Бердяев Н.А.* Самопознание. М., 1991.
20. *Бердяев Н.А.* Смысл творчества. М., 1989.
21. *Бердяев Н.А.* философия свободы. М., 1989.
22. *Бергсон А.* Два источника морали и религии. М., 1994.
23. *Библейская энциклопедия.* М., 1991.
24. *Бидерман Г.* Энциклопедия символов. М., 1996.
25. *Блаватская Е.П.* Теософский словарь. М., 1994.
26. *Богословие* в культуре средневековья. Киев, 1992.
27. *Бонавентура.* Путеводитель. М., 1992.
28. *Бонхсффер Д.* Соппротивление и покорность. М., 1994.
29. *Боруцков Ю.Ф.* Структура религиозного сознания. М., 1971.
30. *Бубер М.* Два образа веры. М., 1995.
31. *Булгаков С.Н.* Православие. М., 1991.

32. *Булгаков С.Н.* Свет невечерний. М., 1994.
33. *Бычков В.В.* Византийская эстетика. Теоретические проблемы. М., 1997.
34. *Вебер М.* Избранное. Образ общества. М., 1994.
35. *Вебер М.* Избранные произведения. М., 1990.
36. *Вехи.* Сборник статей о русской интеллигенции. М., 1990.
37. *Взаимосвязь физической и религиозной картин мира.* Физики-теоретики о религии / Вып. Ред. сост. Ю.С. Владимиров. Кострома, 1996.
38. *Владимиров Ю.С.* Фундаментальная физика, философия и религия. Кострома, 1996.
39. *Вольтер Ф.* Философские сочинения. М., 1988.
40. *Гадамер Х.Г.* Истина и метод. М., 1988.
41. *Гайденко П.П., Давыдов Ю.Н.* История и рациональность. М., 1991.
42. *Гайзенберг В.* Естественно-научная и религиозная истина // Гайзенберг В. Шаги за горизонт. М., 1987.
43. *Гараджа В.И.* Социология религии. М., 1996.
44. *Гегель Г.В.Ф.* Феноменология духа // Сочинения. М., 1959. Т. IV.
45. *Гегель Г.В.Ф.* Философия права. М., 1990.
46. *Гегель Г.В.Ф.* Философия религии. В 2 т. М., 1975, 1977.
47. *Гегель Г.В.Ф.* Энциклопедия философских наук. М., 1974. Т. I.
48. *Гегель Г.В.Ф.* Энциклопедия философских наук. М., 1977. Т. 3.
49. *Гельвеций К.А.* Сочинения. В 2 т. М., 1973–1974.
50. *Герцен А.И.* Об атеизме, религии и церкви. М., 1976.
51. *Гегфдинг Г.* Философия религии. СПб., 1912.
52. *Гоббс Т.* Избранные произведения. В 2 т. М., 1964.
53. *Гольбах П.* Избранные произведения. В 2 т. М., 1963.
54. *Гуссерль Э.* Философия как строгая наука. Новочеркасск, 1994.
55. *Джемс В.* Многообразие религиозного опыта. СПб., 1993.
56. *Дионисию Ареопагит.* О божественных именах. О мистическом богословии. СПб., 1994. '
57. *Дюркгейм Э.* О разделении общественного труда. М., 1990.
58. *Зиммель Г.* Социология религии // Зиммель Г. Избранное, философия культуры. М., 1995. Т. I.
59. *Ильенков Э.В.* Философия и культура. М., 1991.
60. *Индуизм. Джайнизм. Сикхизм.* Словарь. М., 1996.
61. *Кант И.* Сочинения. В 6т. М., 1963–1966.
62. *Кант И.* Трактаты и письма. М., 1980.
63. *Классики мирового религиоведения:* М., 1996.
64. *Климент Александрийский.* Педагог. М., 1996.
65. *Коран.* Перевод и комментарии И.Ю. Крачковского. М., 1986.
66. *Дьякон Кураев А.* Традиция. Догмат. Обряд. М., 1995.
67. *Дьякон Кураев А.* Христианская философия и пантеизм. М., 1997.
68. *Кьеркегор С.* Страх и трепет. М., 1992.
69. *Лайтман М.* Каббала. Тайное еврейское учение. Новосибирск, 1993.
70. *Леви-Брюль Л.* Сверхъестественное в первобытном мышлении. М., 1994.
71. *Леви-Строс К.* Первобытное мышление. М., 1994.
72. *Леви-Строс К.* Структурная антропология. М., 1980.
73. *Ленин В.И.* Об отношении рабочей партии к религии // Ленин В.И. Полное собрание сочинений. Т.17.
74. *Ленин В.И.* Социализм и религия // Ленин В.И. Полное собрание сочинений. Т. 12.
75. *Лосев А.Ф.* Бытие. Имя. Космос. М., 1993.
76. *Лосев А.Ф.* Знак, символ, миф. М., 1982.
77. *Лосев А.Ф.* философия. Мифология. Культура. М., 1991.
78. *Лосский В.Н.* Очерк мистического богословия восточной церкви. Догматическое богословие. М., 1991.

79. Лосский В.Н. Боговидение. М., 1995.
80. Лосский Н.О. Избранное. М., 1991.
81. Лукреций Кар. О природе вещей. М., 1983.
82. Маритен Ж. Философ в мире. М., 1994.
83. Маркс К. Тезисы о Фейербахе // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 3.
84. Маркс К. К критике гегелевской философии права. Введение // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 1.
85. Маркс К. К критике политической экономии // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 13.
86. Маркс К. Капитал // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 23.
87. Маркс К. Экономическо-философские рукописи 1844 года // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 42.
88. Маркс К. Экономические рукописи 1857–1859 годов // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 46, ч. I, II.
89. Маркс К., Энгельс Ф. Немецкая идеология // Маркс К., Энгельс Ф. Сочинения. Т. 3.
90. Марсель Г. Трагическая мудрость философии. М., 1995.
91. Мистики XX века. Энциклопедия. М., 1996.
92. Монтень М. Опыты. В 3 кн. М.; Л., 1958.
93. Мунье Э. Что такое персонализм. М., 1994.
94. Мэнли П.Х. Энциклопедическое изложение масонской, герметической, каббалистической и розенкрейцеровской символической философии. Новосибирск, 1992. Т. 1, 2.
95. Наука, религия, гуманизм. М., 1996.
96. Ницше Ф., Фрейд З., Фромм Э., Камю А., Сартр Ж. Сумерки богов. М., 1989.
97. Ориген. О началах. М., 1995.
98. Ориген. Против Цельса. Апология христианства. М., 1996.

5.2. СРЕДСТВА ОБЕСПЕЧЕНИЯ ОСВОЕНИЯ ДИСЦИПЛИНЫ.

Единое окно доступа к образовательным ресурсам. <http://window.edu.ru/>

6. МАТЕРИАЛЬНО–ТЕХНИЧЕСКОЕ ОБЕСПЕЧЕНИЕ ДИСЦИПЛИНЫ.

Оборудованные аудитории; мультимедийное оборудование.

7. СОДЕРЖАНИЕ ИТОГОВОГО И ПРОМЕЖУТОЧНОГО КОНТРОЛЯ

ГРАФИК

промежуточного и итогового контроля

№ п.п.	Вид контроля (зачет, экзамен, контрольная работа, тестирование, самостоятельная работа)	Сроки проведения	Перечень проверяемых дидактических единиц и компетенций
1.	Знание терминов и понятий		ОК, ПК
	Зачет		ОК, ПК
	Экзамен		ОК, ПК

ПЛАН-ГРАФИК СРС

№ п.п .	Разделы (темы) курса	Задание на СРС
2.	1-14	Работа с первоисточником; терминами и понятиями.
3.	1-14	Работа с материалами лекций, семинаров; дополнительной литературой; персоналиями.

ОСНОВНЫЕ ВИДЫ ЗАНЯТИЙ И ОСОБЕННОСТИ ИХ ПРОВЕДЕНИЯ.

Основной формой ознакомления студентов с теоретическими и методологическими основами религиозного знания служат лекционные занятия. Главный акцент на лекциях делается на разъяснении наиболее сложных тем в истории религиоведения и теоретической ее части. Вместе с тем, поднимаются и проблемные, дискуссионные темы, требующие рассмотрения разнообразных подходов.

Задачей практических занятий является усвоение студентами содержания лекционных тем и углубленное изучение наиболее сложных проблем теологии. Основным видом практических занятий - семинары.

Семинары носят избирательный характер, проводятся по отдельным темам курса. К целям семинарских занятий относятся активизация работы студентов в течение всего учебного процесса, формирование навыков самостоятельного поиска и анализа информации, умение аргументировано излагать и отстаивать свое мнение, участвуя в дискуссии, развитие научного мышления у студентов. Одной из задач семинара является организация обсуждения поставленных вопросов с вовлечением всей аудитории. Самостоятельная работа студентов носит обязательный характер и предполагает выполнение контрольных заданий и написание эссе.

Практические занятия к необходимой информации в Internet, журналах по заданной тематике, работать с монографической литературой. Осуществляется эта работа также с помощью и учетом рекомендаций преподавателя.

7.2. ПЕРЕЧЕНЬ ВОПРОСОВ К ЗАЧЕТУ И ЭКЗАМЕНУ.

1. Роль философа Д. Юма в подготовке идейных предпосылок становления религиоведения.
2. Анализ религии в главных трудах Д.Юма «Диалоги о естественной религии» и «Естественная история религии» (о вере нерелигиозной и религиозной).
3. Происхождение и основание религии в исследованиях Д. Юма.
4. Д.Юм о происхождении религии в форме политеизма.
5. Д.Юм о роли эмоций и аффектов в возникновении политеистических верований.
6. Соотношение философии и религии во взглядах Д.Юма.
7. Философия религии И. Канта.
8. Философия религии Г.В.Ф. Гегеля.
9. Л. Фейербах о сущности религии.
10. Взгляды К. Маркса и Ф. Энгельса на религию.
11. Объяснения религии с помощью понятий «Абсолют», «сверхъестественное», «нуминозное», «трансценденция».

12. Две тенденции в понимании религии и ее соотношения с обществом: дихотомическая-философы *Р. Отто*, П.А. *Флоренский* и трансцендентно-имманентная - С.Н. *Булгаков*.
13. Трансценденция в повседневной жизни.
14. Анализ религии с позиции феноменологической социологии знания (*П.Л. Бергер* р. 1929; *Т. Лукман* р. 1927).
15. Философские и социологические трактовки:
16. Религия – способ придания смысла социальному действию *по М. Веберу*.
17. Религия – отношение к священным вещам *по Э. Дюркгейму*.
18. Религиозный порыв к восполнению несовершенства жизни *во взглядах Г. Зиммеля*
19. Структурно-функциональный подход в трудах А. Радклифф-Брауна, Б. Малиновского, Т. Парсонса и Р.К. Мертона.
20. Религиозный опыт в психологии религии философа-прагматиста *У. Джеймса*.
21. Понимающая психология о способе познания религии (*В. Дильтей*).
22. Мистическое и прагматическое мышление в психологии религии (*Л. Леви-Брюль*).
23. Истолкование религии в психоанализе *З. Фрейда*.
24. Аналитическая психология *К.Г. Юнга* в исследовании религии.
25. Идея «гуманистического психоанализа». Авторитарные и гуманистические религии (*Э. Фромм*).
26. Анимизм – определение «минимума религии» в утверждении Э. Тайлора.
27. Противоположение магии и религии (*Дж. Фрэзер*)
28. Идея динамизма в религиоведении (*Р. Маретт*).
29. Религия в гармонической модели культуры (*Малиновский*).
30. Мифологическая, или натурмифологическая, концепция XIX в (*Я. Гримм, М. Мюллер, 1823*)
31. Структурализм (*Ф. Соссюр, К. Леви-Строс*).
32. Логика чувственных качеств «дикого» мышления в мифе и религии (*К. Леви-Строс*).
33. Компоненты религиозно-теологической культуры (*религиозные мораль, религиозное искусство, религиозная философия*).
34. Теология как явление культуры.
35. Индивид и личность в теологии.
36. Формы первобытных верований и исторические типы религий.
37. Объективные основы необходимости возникновения и существования религии (*космические, атмосферные и геотектонические основы*).
38. Объективные основы необходимости возникновения и существования религии. (*социумные, антропные, социокультурные основы*).
39. Религиозное сознание Символичность и аллегоричность религиозного сознания.
40. Религиозная вера. Наглядная образность и эмоциональность религиозного сознания.
41. Языковое выражение и диалогичность религиозного сознания. Уровни сознания.
42. Религиозная деятельность. Виды деятельности в религии (*религиозная деятельность внекультовая и культовая*).
43. Предмет культовой деятельности. Субъект культовой деятельности. Средства и результат культовой деятельности.
44. Религиозные отношения. Свойства религиозных отношений (*субъективный план, план сознания*). Виды отношений (*внекультовые отношения и культовые отношения*).
45. Религиозные организации. Виды и строение религиозных организаций.
46. Типы религиозных объединений (*церковь, секта, деноминация*).
47. Значение и смыслополагание теологии в культуре.
48. О соотношении религии и культуры.
49. Религиозная культура (*сакральные тексты, теология, различные элементы культа и явления из области философии, морали, искусства, которые исторически вовлекаются в религиозно-духовную и культовую деятельность, в церковную жизнь*).
50. Религия, теология и философия в универсуме культуры.

7.3. РЕЛИГИОВЕДЧЕСКИЙ СЛОВАРЬ-СПРАВОЧНИК.

АД и РАЙ – Ад (греч. $\alpha\delta\eta\varsigma$, $A\delta\eta\varsigma$ – преисподняя); Рай – не вполне ясная этимология рус. слова связывается с авестийским *gau* – божество, счастье и др.–инд. *gauis* – дар, владение. А. в религиозно-мифологических представлениях – место вечного наказания отверженных *ангелов* и *душ* умерших грешников. Представление об А. сравнительно позднего происхождения. В дохристианскую эпоху детальное описание А. в чувственно-наглядной форме присутствует в египетской мифологии (в связи с культом Осириса), др.-иран. мифологии и др. В *Ветхом Завете* А. (др.-евр. – Шеол) – «дом собрания всех живущих» (Иов. 30:23). Посмертная жизнь в *религии* древнего Израиля описывается как тень земного существования, бесцельная и безрадостная. Пределы, в к-рых собираются эти тени, и есть Шеол. Его представляют как могильную яму, «ров преисподней» (Пс. 87:7), в самой глубине преисподней (Втор. 32:22), по ту сторону подземных вод, где царит глубокий мрак (Пс. 87:7). В *Новом Завете* состояние пребывающего в А. раскрывается в контексте внутренних переживаний грешника. «Там будет плач и скрежет зубов» (Мф. 8:12; Мф. 13: 42, 50). Это царство вечной смерти, вечной муки. В канонических книгах Нового Завета упоминаются символы адских мучений, наиболее часто повторяющийся – огонь; уподобление А. печи огненной (Мф. 13:42). В христианском искусстве и околотеологической лит-ре А. получил преимущественное истолкование в значении царства *дьявола*, истязующего, пожирающего, травящего со своими помощниками, бесами, отверженных грешников. Р. в религиозно-мифологических представлениях – место вечного блаженства душ праведных людей после смерти. В дохристианскую эпоху преобладают чувственно-наглядные, трактовки Р. (в древнеегипетской, др.-иран. и др. мифологиях). Так же, как и в *Ветхом Завете*, Р. уподобляется саду, в котором обитают первые люди. В новозаветном каноне Р. – это место пребывания с Богом (Лук. 23:43): «Ныне же будешь со Мною в раю». Новый Завет подчеркивает трансцендентность райских блаженств (1 Кор. 2:9): «Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его». Разработка образов Р. в христианской лит-ре, иконографии, фольклоре идет по трем линиям: сад (*Эдем*), город (небесный Иерусалим) и небо (неземное).

АДАМ и ЕВА – Адам (др.-евр. *Adam* – человек), Ева (др.-евр. *Hawwa* (Хай) – жизнь) – в *иудаизме*, *христианстве* и *исламе* первый человек, сотворенный *Богом*, и его жена, первая женщина – праматерь человеческого рода. В *Библии* содержится два сказания о сотворении человека. Первое свидетельствует о создании мужчины из праха и дыхания жизни, а жены – из его ребра (Быт. 2:7; 2:22). Второе сказание сообщает о сотворении человека по образу Бога. «И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его, мужчину и женщину, сотворил их» (Быт. 1:27). Поддавшись искушению змея, Е., а за ней и А. вкушают запретный плод с древа познания добра и зла, нарушают заповедь Бога и изгоняются из *Рая*. Все человечество, после А. и Е. лишившись бессмертия, должно наследовать плод грехопадения прародителей (мужчины должны трудиться в поте лица, женщины – рожать в муках). В *Ветхом Завете* слово «А.» имело гамму значений: человек, некто (Иов. 14:1; Еккл. 2:12); собирательный образ – люди (Ис. 6:12); каждый (Зах. 13:5); они (Пс. 94:11). Собирательное значение преобладает над смыслом, олицетворяющим первого человека. В *Новом Завете* ветхозаветному А., в к-ром все согрешили, противопоставляется «второй Адам» – *Иисус Христос*, в к-ром «все спасутся». В *исламе* А. является одним из шести главных *пророков*.

АЛЛАХ (видимо, араб. *илах* – божество) – единый и единственный *Бог* в *исламе*. Учение о сущности, атрибутах и именах А. изложены в *Коране* и в мусульманской *теологии*: «Он – Аллах – един, Аллах, вечный; не родил и не был рожден, и не был Ему равным ни один». Все суры *Корана* (кроме 9-й) начинаются обращением: «Во имя Аллаха милостивого, милосердного!». А. присуще совершенство, могущество, всемогущество; Он тот, кто предшествовал сотворенным вещам и существовал до сотворенного. Все существующее (природа, человек и пр.) сотворено Им; Он является абсолютным владыкой мира; все в мире подчинено и повинуется Ему. Он милостив, милосерден, и человек должен полностью подчинять себя Ему. А. не может быть наделен какими-либо свойствами, присущими творению: Он «не похож» на

сотворенное. Глаза не видят Его, взоры не достигают Его. Он один вечен, нет иного вечного, кроме Него. А. – господин Судного дня, пославший людям *Мухаммеда* в качестве своего посланника. Важное значение для мусульман имеет произнесение молитвенной формулы (такбир) «Аллаху акбар («Аллах велик!»); в ней выражается изумление, удивление, восхищение. Формула является составной частью зикра – постоянного поминания имени Бога во время *молитвы*.

БОГ (слав. – «наделяющий богатством», «дарующий благополучие»; родственно: др.-иран. *ba2ga* – «участь», «господин», «бог»; др.-инд. *bhaga* – «благосостояние», «удача», «доля», «счастье», «наделяющий», «дарующий»; лат. *de2us*; греч. $\Theta\epsilon\omicron\varsigma$ инд. *deva*, от корня *div* – «светить», «сиять») – в религиозных системах объективированное существо, к-рое предполагает веру в него и выступает как объект культа. Представления о Б. варьируются в зависимости от *типов религий* и культур, от стадии развития религиозного сознания, хотя во всех религиях Б. наделяется «необыкновенной силой», «могуществом», «чем-то высшим», считается «управителем», от к-рого зависит ход событий, «жертвователем блага и счастья», «праотцом» и т.д. В большинстве случаев Б. предстает в антропоморфном облике (см. *Антропоморфизм*). Наиболее ранним представлением о Б. является образ племенного Б., возникший в условиях позднеродового строя, складывания и развития племенных этносов. Древн. мифологический полидемоизм претерпевает изменения, из него выделяется образ одного духа, как правило, покровителя *инициаций*, к-рый приобретал черты племенного Б. Племенной Б. спланивал представителей данного племени, был ограничен по «радиусу действия» рамками данной этнической группы. Он «заведывал» всеми процессами, в к-рых проявлялась жизнедеятельность племени, но главное – он был Б. – воителем, защитником своего племени. С образованием союзов племен или городов-государств вокруг наиболее сильного племени или города-государства Б. этих последних становился межплеменным или общегосударственным, превращался в главу пантеона, в к-рый на правах подчиненных включались Б. других племен и городов-государств. Складывался *политеизм*. По мере дальнейшего разделения труда, дифференциации общ-ва, под влиянием интеграционных процессов, формирования народностей, монархических государств и др., у некоторых народов складывался *монотеизм*, а затем и учение о Б. – *теология*, развиваемое в контексте *теизма*. Разрабатываются доказательства бытия Б.: онтологическое (понятие о Б. как существе в совершенном необходимо включает и признание его существования), космологическое (от наблюдения цепи, причин и следствии к утверждению конечной причины всех вещей и мира в целом), телеологическое (от обнаружения целесообразности в мире к бытию разумного устроителя), историческое (от наличия представлений о Б. у всех народов к признанию его существования), антрополого-психологическое (поскольку человек чувствует Б., переживает встречу с Ним, значит Он существует) и др.

ВЕРА, РАЗУМ, ЗНАНИЕ – вопросе соотношения этих понятий и их содержании остро встал в *христианстве* уже в период оформления *теологии*. Понятие В. было однозначно связано с верой в *Иисуса Христа*, Сына Божьего, и эта В. противопоставлялась человеческому Р. и З. Это отразилось в высказываниях Тертуллиана, обобщенных в формуле: «Верую, ибо это нелепо». Недоступность человеческому разумению догматических истин о Христе свидетельствовала, по Тертуллиану, об их божественном, а не человеческом происхождении. В процессе развития теологии сформировалась рационалистическая линия, использовавшая Р., логическую доказательность для обоснования истин христианского учения. Фома Аквинат считал, что философия как сфера человеческого Р. призвана обслуживать теологию, к-рая признавалась высшим З. В философии Аквината сформулирована проблема соотношения человеческого Р., Абсолютного Божественного Р. и В., к-рые должны находиться в гармонии. Томизм утверждает, что поскольку Р. дан человеку от Бога, он есть частица Божественного Р., то истины *Откровения* являются не неразумными, но сверхразумными. *Православие*, исходя из представления о поврежденности человека в силу первородного *греха*, учит, что поврежденный естественный Р. человека не может привести человека к *Богу*, если не будет преображен светом Божиим, преобразован В. *Протестантизм*, следуя линии *Лютера* Мартина, отрицает роль Р. в

богопознании, утверждая, что только В. можно постичь Бога. В Новое время в атеистической фр. философии обосновывалось противопоставление Р. человека, научного З. всем религиозным учениям, к-рые рассматривались как проявление нерассуждающей В. Р. человека призван познавать природу, окружающий мир и не может служить обоснованию В. В настоящее время понятия В., Р., З. остаются предметом философских и теологических дискуссий.

ДЬЯВОЛ (греч. *δίαβολος* – клеветник, сатана; др.-евр. *satan* – противодействующий, противник) – в *иудаизме* и *христианстве*, позднее и в *исламе* – главный противник *Бога*, враг человеческого рода, повелитель злых сил. В *Ветхом Завете* о сатане говорится очень редко и при этом так, чтобы строго сохранился принцип трансцендентности единого Бога. Тщательно избегалось все, что могло привести древн. евреев к дуалистическим представлениям в религиозной системе. Сатана выступает одним из *ангелов*, окружающих *Яхве*, и выполняет на суде Бога функцию обвинителя. Он желает отпадения людей от Бога и не верит в их бескорыстную любовь к Яхве (Иов. 1:9). В Книге Захарии (3:1–2) сатана превращается в подлинного противника божественного замысла об Израиле. Д. занимает значительное место в христианском вероучении. К нему восходит все моральное зло мира. В *Новом Завете* Д. находится в открытом антагонизме к Богу. Однако с точки зрения ортодоксального православного и католического *богословия* сатана противостоит Богу не на равных основаниях. В качестве божественного творения ему разрешается в соответствии с божественным замыслом творить зло. В этом контексте цель миссии *Иисуса Христа* «разрушить дела дьявола» (I Ин. 3:8), заменить царство Д. на царство Отца небесного (I Кор. 15: 24–28). Сатана выступает противником и искусителем Иисуса. В новозаветном каноне практически отсутствуют наглядные, детально разработанные образы Д. Средневековое христианское искусство наделяет образы сатаны антропоморфными и зооморфными чертами. Д. превращается в чудовищного зверя, властвующего над *адом*. В посланиях *апостола Павла Антихрист* ассоциируется с сатаной: «Антихрист ныне уже действует на земле, за его злонамеренными делами скрывается власть сатаны» (2 Фес. 2:7).

ИСЛАМ (араб. – предание себя Богу, покорность) – одна из трех мировых *религий*, наряду с *буддизмом* и *христианством*. Численность последователей И. более одного млрд. чел. Подавляющее большинство мусульман живут в Зап., Южн. и Юго-Вост. Азии и Сев. Африке. Мусульманские общины имеются на всех континентах. Большинство мусульман Российской Федерации проживают в регионах Сев. Кавказа, Поволжья и Приуралья, Сибири, в крупных городах России – Москве и Санкт-Петербурге. И. в России – второе по числу последователей религиозное направление после *православия*.

И. возник в Аравии в VII в., его основатель – *пророк Мухаммед*. Основу вероучения составляют *Коран* и *Сунна*; основной догмат – поклонение единому Богу – *Аллаху* и признание пророка Мухаммеда посланником Аллаха. И. опирается на пять «столпов веры» (аркан ад-дин): 1) исповедание веры, т.е. произнесение шахады (свидетельства) – «Нет никакого божества кроме Аллаха, и Мухаммед – посланник Аллаха»; 2) ежедневная пятикратная *молитва* – намаз; 3) соблюдение ежегодного тридцатидневного поста в месяц рамадан; 4) обязательная уплата ежегодного налога – *закят*; 5) паломничество (*хаджж*) в Мекку хотя бы один раз в жизни, если позволяют физические и материальные возможности. В практической жизни мусульман особенно важное место занимает молитва. Существует шесть видов обязательных молитв и ряд дополнительных. Обязательные молитвы следующие: повседневная пятикратная; молитва над покойником; молитва ритуального обхода вокруг *Каабы* во время паломничества в Мекку; молитва по случаю затмения Солнца, Луны, землетрясения и других природных бедствий; молитва – «када», к-рую старший сын должен выполнять за родителей; молитва по найму, по клятве и обету. Молитве предшествует ритуальное омовение, без к-рого она считается недействительной. Исламские предписания предусматривают два вида молитвы: «фуради» (одиночная) и «джамаэ» (коллективная).

Классический, ортодоксальный И. узаконил всего два праздника: «Ид аль-адха» – великий праздник жертвоприношения, известный среди мусульман России под тюркским названием *Курбан-байрам*, и «Ид аль-фитра» – малый праздник разговения, известный в России также под

тюркским названием *Ураза-байрам*. Курбан-байрам отмечается в десятый день 12-го месяца мусульманского календаря «зуль-хиджа», в период совершения паломничества в Мекку. Обряд *жертвоприношения* еще до возникновения И. совершали арабские племена, И. же сохранил этот обычай и придал ему соответствующее содержание. Поскольку не все мусульмане в состоянии совершить паломничество в Мекку, допускается исполнение кульминационной части *обряда* не только в Мекке. Жертвоприношение во имя Аллаха может совершаться даже в странах «неверных» – всюду, где могут оказаться мусульмане. Ураза-байрам посвящен окончанию мусульманского *поста*. Начинается он в первый день следующего за рамаданом десятого месяца – шавваля, длится, как правило, три-четыре дня. В *шариате* указывается только один, официальный день этого праздника – день подаяния особой милостыни, т. наз. садака-фитра. Кроме главных праздников имеются и другие. Праздник *мавлуд* (день рождения пророка Мухаммеда) мусульмане стали отмечать спустя несколько веков после возникновения И. Праздник *мирадж* (вознесение пророка Мухаммеда на небо) связан с представлением о чуде пророка, молниеносно перенесшегося из Мекки в Иерусалим и оттуда – к престолу Аллаха. Все исторические даты, праздники отмечаются только по лунному мусульманскому календарю. Поскольку мусульманский лунный год на 11 дней короче солнечного, дни всех знаменательных событий каждый год смещаются. Важными обрядами И. являются: суннат (обрезание), никах (бракосочетание), джаназа (похоронный обряд). Культовое здание в И. – *мечеть*. Первоначально мусульмане не имели пышных, богатых молитвенных домов. Минареты мечетей, предназначенные для призыва к молитве и для лучшего обозрения издалека верующими глашатая – муэдзина, стали отличительной чертой мусульманских молитвенных домов также некоторое время спустя. Три мечети считаются главными: мечеть аль-Харам (Кааба) в Мекке, мечеть Пророка в Медине, мечеть аль-Акса в Иерусалиме.

И. уделяет большое внимание семье – основной ячейке мусульманского общества. Вопрос женской религиозности рассматривается как один из основных принципов поддержания исламских ценностей и духовного воспитания детей. Исключительно важное место занимают в И. дозволенные, порицаемые и неодобряемые законами шариата установки. Имеются пищевые запреты: запрещено употреблять в пищу кровь, мертвечину, алкогольные напитки, свинину. Следует упомянуть также о запретах на использование золотой и серебряной посуды, на некоторые виды золотых украшений, шелковые и золототканые одежды и т.п. Эти запреты связаны с исламской доктриной, порицающей чрезмерное увлечение земными благами и богатством. Запреты И. в семейно-брачных вопросах имеют важное социально-политическое и нравственное значение. Мусульманка, по шариату, не имеет права выходить замуж за немусульманина, тогда как мужчина-мусульманин имеет право жениться на христианке и иудейке. Поскольку в И. не имеется четкого разделения светских и духовных функций, регулирование социально-экономических отношений занимает важное место в его учении. В социальной доктрине И. имеются предписания, касающиеся налоговой системы. Виды мусульманского налога: хумс – налоговое обложение собственности (1/5 часть дохода); закят – налог, взимаемый с имущества богатых мусульман в пользу бедных; джизья – подушный налог, к-рый платят иноверцы в мусульманских странах. В И. разработана концепция джихада (араб. – усиление). Джихад понимается по-разному, но обычно означает «борьбу за веру», в т.ч. вооруженную борьбу с неверными во имя торжества И. Основные направления И.: хариджизм, суннизм, шиизм, суфизм (с многочисленными сектами и течениями).

И. играет важную роль во внутренней и внешней политике современных мусульманских стран и в международных отношениях. Усиливается роль стран мусульманского Востока в мировой экономике и социальном развитии. Капиталы нефтедобывающих стран этого региона, хранящиеся в зарубежных международных банках, являются важным ресурсом развития экономики многих стран. Из тринадцати членов организации ОПЭК (Организация экспортеров нефти) десять мусульманских стран – Иран, Ирак, Кувейт, Саудовская Аравия, Катар, Индонезия, Ливия, Алжир, Объединенные Арабские Эмираты, Нигерия. В последние годы возникли десятки региональных и международных исламских политических, экономических, культурных организаций. Самыми влиятельными из них на международной арене являются –

Организация Исламской Конференции (ОИК), Лига Исламского мира, Афро-Азиатская исламская организация, Исламский Совет Европы и др. На 1 января 1998 г. в РФ зарегистрированы уставы 51 центра и управления, 2734 обществ (общин), 106 духовных образовательных учреждений ислама.

МИСТИКА (греч. *μυστικός* – закрытый, таинственный) – вера в возможность непосредственного духовного общения человека с таинственными метафизическими силами (Бог, безличный *Абсолют*, первосущность мира, духи) путем, выходящим за пределы естественных человеческих способностей. Понятие М. охватывает как практику, личный опыт общения индивида с тем, что он считает объектом мистического соединения, так и многообразные религиозные и философские учения, содержащие представления об этом объекте и способах соприкосновения с ним. М. составляла существенную сторону творчества ряда богословов и философов, напр., Пифагора, Плотина, Псевдо-Дионисия Ареопагита, Бернара Клервоского, И. Экхарта, С. Франка, Парацельса, Я. Бёме, Вл. Соловьева, В. Лосского, создателей таких течений мысли, как *даосизм, йога, хасидизм, суфизм*, исихазм и др. Элементы М. присущи любой религии, причем в каждой из них М. проявляется специфическим образом. Истоки М. – в религиях древн. Востока и Греции, в их тайных обрядах (мистериях), в к-рых участвовали немногие посвященные. Для мистика характерно стремление достичь глубоко эмоционального переживания, к-рое должно обеспечить соединение с Богом или с иной метафизической сущностью. Соединение его с вожделенным объектом предполагает, как правило, выход за пределы чувственного мира, отказ от чувственных ощущений (термин *μυστικός* связан с глаголом *μύω* – закрывать глаза) и умственных усилий, достижение экстаза. Мистик нередко погружается в глубины своего Я, считая себя тем самым возвысившимся над всем чувственным и умопостигаемым. Парадоксальным образом отказ от познания сущности вещей естественным путем воспринимается как предпосылка наиболее совершенного и единственного способа познания тайн бытия. Состояние экстаза не обязательно приводит к ощущению единства с абсолютным началом, но может служить источником религиозного вдохновения, а мистик, даже достигнув вершины экстаза, может осознавать свою индивидуальность. Представления об общении с абсолютным объектом в М. различны: опыт непосредственного общения, встречи человека с Богом, мгновенное постижение первосущности вещей, растворение человеческого Я, уничтожение личности в Боге, слияние с божественным Абсолютом и обретение тем самым божественных свойств и т.д. Сугубый индивидуализм переживаний М. не исключает его связей с окружающим миром. Мистическая практика нередко осуществляется под контролем духовного наставника (гуру, старца, шейха, цадика и др.). Последователи М. создавали собственные организации (напр., суфийские братства, религиозные общины средневековых еретиков мистического направления). М. не является нейтральной по отношению к социальным реальностям. Мистические настроения более всего распространены в периоды затяжных социальных кризисов. Различают М. ортодоксальную как органический элемент официального религиозного учения, и еретическую, служившую обоснованием социальных притязаний оппозиционных слоев. Трактовка божественного в пантеистическом духе выводила М. в сферу *свободомыслия*, – в этом случае мистические учения (напр., Амальрика из Бена, Ортлиба Страсбургского, И. Экхарта) становились оппозиционными по отношению к господствующей идеологии. Существует также М. вневеро-исповедная: *теософия, антропософия, спиритизм, оккультизм, магия* и т.д. К М. склонны, как правило, романтические мечтательные натуры с развитой фантазией, что не исключает их активности, абсолютной убежденности в своей правоте. В М. проявилось стремление человечества к обладанию абсолютной истиной. Мистик стремится обрести мгновенное знание обо всех вещах сразу, минуя многоступенчатый естественный путь познания, ощутить свою неразрывную связь с первосущностью мира. Мистик не доверяет чувству и разуму, возводя в абсолют факт

РЕЛИГИЯ (лат. *religio* – совестливое отношение, совестливость, благочестие, набожность, страх Божий, святость, почитание, культ, предмет культа: *relegere* – идти назад, возвращаться, снова читать, обдумывать, собирать, созерцать, бояться или *religare* – вязать, связывать, привязывать, сковывать) – одна из сфер духовной жизни, способ практически духовного

освоения мира общ-вом, группой, индивидом и личностью. Р. возникает в ходе объективного процесса становления человека, общ-ва, человечества и превращается в определенный аспект их сущности и существования. Р. имеет основы и предпосылки в определенных сторонах бытия Космоса; планеты Земля, общ-ва, социальных групп и отдельного человека, ее появление и воспроизводство обусловлены отношениями несвободы, зависимости, господства – подчинения, иначе говоря, теми отношениями, к-рые недоступны управлению, распоряжению, целенаправленному регулированию. На разных этапах истории эти отношения видоизменяются, что находит выражение в первобытных верованиях, в *религиях* разных типов (см. *Типы религий*), в политеистических (см. *Политеизм*) и монотеистических (см. *Монотеизм*) представлениях. В обобщенном виде можно выделить космические, атмосферные, геотектонические, социумные, социокультурные, антропологические, психологические, гносеологические основы и предпосылки, проявляющиеся в разные эпохи в различных формах и неодинаковой степени. Социумные основы связаны с жизнедеятельностью общ-ва как целого, их образует совокупность материальных – экономических, технологических – и производных от них отношений в духовной сфере – политических, правовых, государственных, нравственных и др., таких объективных отношений, к-рые господствуют над людьми в повседневной жизни, чужды им, продуцируют несвободу и зависимость людей от внешних условий. Основными сторонами этих отношений являются: стихийность общественных процессов; не обеспечивающий уверенности в благополучном существовании уровень развития производительных сил; развитие отчужденных форм собственности; внеэкономическое и экономическое принуждение работника; неблагоприятные факторы в условиях жизни в городе и деревне, в индустриальном и сельскохозяйственном труде; скованность принадлежностью к классу, сословию, гильдии, цеху, касте, этносу, в рамках к-рых индивид выступает лишь как экземпляр множества (совокупности); частичность развития индивида в условиях ограничивающего разделения труда; властно-авторитарные отношения, политический гнет государства; межэтнические конфликты; угнетение одного этноса другим; эксплуатация колоний метрополиями; войны; зависимость от природных стихий и экокризисных процессов и пр. В социокультурной сфере Р. обуславливают такие явления, как деформация системы (ценностей, наступление бездуховности, сдвиг приоритетов в сторону сциентизма, техницизма, вещизма, коммерциализация, широкое распространение шаблонной маскультуры, тупики искусства и падение нравов, гипертрофирование гедонистических склонностей, порнографизация и т.д. Антропологические корни образуют те стороны жизни человека как индивида и как «совокупного человека», в к-рых обнаруживается хрупкость бытия, ограниченность существования – болезни, эпидемии, алкоголизм, наркомания, генная мутация, уродство, смерть, снижение до критического уровня генофонда этноса, геноцид, угроза перерождения «*homo sapiens*» и исчезновения человечества и пр. Психологические предпосылки существуют в сфере психологии – общественной и индивидуальной: кризисные состояния общественной психологии, групповые и массовые страхи и страдания, превратный характер межчеловеческого общения, неосознанные процессы, общественное и групповое мнение, механизмы внушения, подражания, традиций, обычаев; переживание индивидом всесторонней зависимости от других людей, заданность наследственных и интериоризованных механизмов психики и личностных свойств, личное страдание и горе, страх смерти, духовный распад личности, чувства одиночества и заброшенности, кризис доверия и надежд, ощущение индивидом безысходности кризисной ситуации, в к-рой он оказался, склонность к поклонению, неосознанные и неосознаваемые процессы, интуиция, озарение, ясновидение и пр. У Р. имеются и гносеологические предпосылки: незнание непознанного («тайна»), относительность знания и соединенность его с заблуждением, непредсказуемость множества будущих событий, иллюзии чувственного познания, нерасчленение образа и предмета, «наложенность» образа на вещь, отнесенность его к внешнему миру, метафизичность мышления, отрыв абстрактного от конкретного, общего от особенного и единичного, тенденция к гипостазированию, иллюзии рассудка и разума и др. Воображение обладает способностью продуцировать представления о таких связях, существах, превращениях, ситуациях, к-рых нет в объективной действительности.

Элементы и структура Р. складываются и изменяются в ходе истории. В первобытном обществе Р. как относительно самостоятельное образование еще не выделилась и не расчленилась. В дальнейшем, став относительно самостоятельной областью духовной жизни, она все более дифференцировалась, в ней вычленились элементы, складывались их связи. В ставших религиях выделяются: религиозное сознание – обыденное и концептуальное (см. *Теология, Теизм, Философия религиозная*); деят-сть – культовая (см. *Кульм религиозный*) и внекультовая; отношения; институты и организации. Содержание, особенность Р. как области духовной жизни задается религиозным сознанием. Религиозному сознанию присущи: вера, чувственная наглядность, созданные воображением образы, соединение адекватного действительности содержания с иллюзиями, символичность, аллегоричность, диалогичность, сильная эмоциональная насыщенность, функционирование с помощью религиозной лексики (и других специальных знаков). Названные черты свойственны не только религиозному сознанию, но в нем они приобретают своеобразие под влиянием религиозной веры, к-рая выступает как интегративный компонент этого сознания. Она есть вера: а) в объективное существование гипостазированных (греч. *υποστασις* – основание, сущность) существ, атрибутизированных (лат. *attribuo* – придавать, наделять) свойств и связей, а также образуемого этими существами, свойствами, связями мира; б) в возможность общения с гипостазированными существами, воздействия на них и получения от них помощи; в) в истинность соответствующих представлений, взглядов, догматов, текстов и т.д.; г) в действительное совершение каких-то описанных в религиозных текстах событий, в их повторяемость, в наступление ожидаемого события, в причастность к ним; в религиозные авторитеты – «отцов», «учителей», «*святых*», «*пророков*», «*харизматиков*», «*бодхисаттв*», «архатов», церковных иерархов, служителей культа и пр. Благодаря этой вере определенные персоны, предметы, действия, слова, писания наделяются религиозными значениями и смыслами, носители этих значений и смыслов образуют символическую среду (см. *Символы религиозные*) формирования и функционирования соответствующего сознания, включаются в ритуал. Религиозная вера оживотворяет весь религиозный комплекс и обуславливает своеобразие процесса трансцендирования (лат. *transcendens* – переступающий, переходящий за пределы) в религии. Неосуществляющиеся в эмпирическом существовании людей переходы от ограниченности к неограниченности, от бессилия к силе, от временности к вечности, от жизни до – к жизни после смерти, от посясторонности к потусторонности, от несвободы к освобождению и т.д. с помощью религиозной веры достигаются в плане сознания.

Носителями Р. являются религиозные общности, группы, институты, организации, индивиды. На ранних этапах развития Р. индивид не выделял себя из религиозной группы, выступал как единичный представитель рода или племени, к-рые обеспечивали жизнедеятельность этнорелигиозных комплексов. Отдельный человек смог стать личностью в Р. лишь на определенном этапе исторического процесса обособления и отличения себя от общности. Без религиозной личности не может существовать развитая религиозная система. Такой личности присуще качество «*религиозность*», к-рая центрируется в отношениях «Бог – человек», «человек – Бог» или – в соответствии со своеобразием той или иной Р. – в чем-то ином. В развитых религиозных системах имеются разные типы личностей – «аскет», «отшельник», «монах», «священник», «верующий с доминантной религиозной ориентацией» или «с подчиненной» и т.д. Религиозные качества интериоризируются в процессе социализации в условиях религиозной среды.

Р. выполняет ряд функций: мировоззренческую, компенсаторную, регулятивную, интегрирующе-дезинтегрирующую, культуру-транслирующую, легитимирующе-разлегитимирующую. Она задает предельные критерии, *Абсолюты*, с т. зр. к-рых понимается человек, общ-во, мир, обеспечивает целеполагание и смыслополагание, восполняет ограниченность, зависимость, относительность, эфемерность, ущербность бытия человека, обеспечивает общение и тем преодолевает одиночество, утешает, облегчает страдания, обеспечивает катарсис. С помощью норм *религиозного права, морали*, многочисленных примеров для подражания, традиций, обычаев, институтов осуществляется управление деят-

стью и отношениями, сознанием и поведением индивидов, групп, общин. Р. может в одном отношении объединять, а в другом – разъединять индивидов, группы, институты, узаконивать некоторые общественные порядки, учреждения, государственные, политические, правовые и проч. отношения как соответствующие «высшему принципу» или, наоборот, утверждать неправомочность каких-то из них. Являясь составной частью культуры, Р. способствовала развитию определенных ее слоев – грамотности, письменности, книгопечатания, сети школ, различных видов искусства, храмостроительства, обеспечивала сохранение и передачу от поколения к поколению ценностей религиозной культуры. Но, с др. стороны, определенные слои культуры отторгались, отталкивались – многие компоненты языческой культуры, смеховая культура, портретная живопись в *исламе*, произведения, попадавшие в свое время в «Индекс запрещенных книг» *католицизма*, ряд научных открытий, свободомыслие и др. Позиции и практика религиозных организаций по многим вопросам развития: культуры исторически меняется. В религиях переплетаются компоненты общечеловеческие, формационные, классовые, этнические, партикулярные, глобальные и локальные: в конкретных ситуациях могут актуализироваться, выступать на передний план те или другие. Все это находит выражение и в социально-политических ориентациях; история показывает, что в религиозных организациях обнаруживались разные позиции – прогрессивная, консервативная, регрессивная. Значимость десят-сти любых институтов, групп, партий, лидеров, в т.ч. и религиозных, определяется прежде всего тем, в какой мере они служат утверждению общегуманистических ценностей.

СПИРИТИЗМ (лат. *spiritus* – дух) – учение о том, что *души*, умерших, Продолжающие свое существование после *смерти* в потустороннем мире, проникают в мир живых людей в качестве фантомов или привидений либо заявляют о себе посредством сообщений медиумов. Практическая сторона С. выражается в вызывании и вопрошении духов на т. наз. спиритических сеансах. Медиумом становится человек, наделенный,¹ как считается, особенной способностью к общению с духами, проявляющейся в предрасположенности к спиритическим трансам. Традиционные формы общения с духами: автоматическая речь, автоматическое письмо, столоверчение; спириты сообщают также о «материализациях» (появлении духов в виде привидений), о самопроизвольном перемещении предметов (апорт), о музыкальных инструментах, начинающих звучать без постороннего участия. Известны, кроме того, т. наз. кросскорреспонденции – сообщения, к-рые получают двое или более медиумов в различных местах, из к-рых каждое в отдельности представляется фрагментарным и непонятным, будучи же соединенными вместе, они обретают смысл. В тех случаях, когда сообщения медиумов совершенно бессмысленны или слишком банальны, их приписывают вмешательству «насмешливых духов», нарушающих процесс коммуникации. Как массовое движение С. существует примерно полтора столетия. Сегодня, по данным Всемирного союза спиритистов это движение насчитывает до 50 млн. приверженцев. Областью преимущественного распространения С. является Лат. Америка (особенно Бразилия, где при переписи населения С. выделяют в особую конфессию), а также Англия.

ТЕОКРАТИЯ (греч. *θεος* – бог и *κράτος* – власть) – в одном значении это абсолютная власть, господство *Бога* над родом человеческим, его историей, судьбой, будущим. Чаще термин «Т.» используется при характеристике форм государственного правления, когда власть находится у высшего *духовенства*, у главы церкви (жреческая власть в Древн. Египте, Древн. Иудее, власть высших лам в средневековом Тибете, араб. халифаты и пр.). Теократической являлась и является также власть *папы римского*, соединяющего духовные и светские функции правления.

ТЕОСОФИЯ (греч. *θεος* – бог и *σοφία* – мудрость, знание; букв. – божественная мудрость, богопознание) – мистическое учение, в к-ром обосновывается возможность непосредственного постижения скрытой от непосвященных таинственной реальности, божественных тайн с помощью мистического опыта. Элементы теософских идей можно обнаружить в *брахманизме*, *буддизме*, *каббале*, неоплатонизме, *гностицизме*. Развитие Т. как самостоятельной дисциплины связано с именем. Е.П. Блаватской (1831-1891), основавшей в 1875 г. в Нью-Йорке «Теософское общество». По свидетельству самой Блаватской, она в течение семи лет изучала «тайную мудрость» гималайских махатм с тем, чтобы передать ее всем людям. В 1877 г. в Бостоне

выходит ее книга «Разоблаченная Изида», где «подлинная теософия» обозначается как тайная внутренняя сущность религиозных и философских систем древности. В целях популяризации собственного учения Блаватская практиковала разного рода «чудесные деяния», многие из которых изобличены, как ловкие фокусы. Тем не менее число сторонников Т. было достаточно большим. Особенно привлекательным являлось то, что Блаватская не признавала христианского учения о вечном осуждении, предлагая вместо него две идеи, заимствованные из некоторых вост. религий, – о *карме и перевоплощении*. После смерти Блаватской теософское учение разрабатывалось ее ученицей Анной Безант (1847–1933), объявившей Кришнамурти новым «спасителем» человечества, Рудольфом Штайнером (1861–1925), выделившим из Т. антропософию, и др. Суть их доктрин – в соединении *мистики* буддизма и ряда вост. учений с элементами *окультизма* и неортодоксального *христианства*.

Программу составила:

Лукьянова Р.А.

Доцент кафедры философии,
политологии и социологии БГПУ им.
М.Акмуллы

Программа одобрена на заседании кафедры от _____ г., протокол №. __