

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ И НАУКИ РФ
Башкирский государственный педагогический
университет им. М. АКМУЛЛЫ

Р.Д. КАРАМЫШЕВ, Р.С. БАКАЕВ

ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ В
РЕСПУБЛИКЕ БАШКОРТОСТАН

(учебное пособие)

УФА 2015

УДК 2(470.57)

ББК 86.3-123

Б 19

Карамышев Р.Д., Бакаев Р.С.

Государственно-конфессиональные отношения в РБ: учебное пособие. – Уфа: Изд-во БГПУ, 2015. – 168.

В учебном пособии рассматривается современная этнорелигиозная ситуация в Республике Башкортостан. Рассмотрены концептуальный и правовой аспекты государственно-конфессиональных отношений в Российской Федерации и Республике Башкортостан. Приведены данные общественного мнения населения республики о роли конфессионального фактора, месте и роли основных конфессий в общественно-политической жизни. Выявлены основные проблемы и противоречия внутреннего и внешнего характера, продуцирующие конфликтность в этноконфессиональных сообществах. Освещены тенденции развития этноконфессиональных отношений в республике.

Рецензенты:

д.ф.н., профессор Хазиев Валерий Семенович

Зам председателя Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ Фаттахов Азат Маратович

© Издательство БГПУ, 2015
© Карамышев Р.Д., Бакаев Р.С.

ОГЛАВЛЕНИЕ

Раздел 1 Государственно-конфессиональные отношения в России и Республике Башкортостан.....	4
Глава 1 Концептуальный аспект государственно-конфессиональных отношений в России и Республике Башкортостан.....	4
Глава 2. Правовой аспект государственно-конфессиональных отношений в России и Республике Башкортостан.....	16
Глава 3. Особенности формирования государственно-конфессиональной политики на территории Республики Башкортостан.....	24
Глава 4. Общественное мнение о роли конфессионального фактора, месте и роли основных конфессий в общественно-политической жизни Республики Башкортостан.....	31
Глава 5. Структура и перспективы развития государственно-конфессиональных отношений в Республике Башкортостан.....	60
Раздел 2. Основные религии Республики Башкортостан	
Глава 1. Ислам.....	79
Глава 2. Христианство.....	92
Глава 3. Иудаизм.....	111
Глава 4. Буддизм.....	114
Глава 5. Язычество.....	115
Глоссарий.....	117
Список источников и литературы.....	130
Приложение 1. Законодательство Российской Федерации и Республики Башкортостан о свободе совести и о религиозных объединениях.....	135
Приложение 2. Соглашение о сотрудничестве между религиозными организациями Республики Башкортостан.....	142
Приложение 3 Программа дисциплины «Управление конфессиональными отношениями в современном полиэтничном регионе».....	149

РАЗДЕЛ 1 ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ В РОССИИ И РЕСПУБЛИКЕ БАШКОРТОСТАН

ГЛАВА 1 КОНЦЕПТУАЛЬНЫЙ АСПЕКТ ГОСУДАРСТВЕННО- КОНФЕССИОНАЛЬНЫХ ОТНОШЕНИЙ В РОССИИ И РЕСПУБЛИКЕ БАШКОРТОСТАН

Проблемы, связанные с существованием государства и религии, двух систем, испытывающих взаимное влияние, имеют долгую историю. Это сосуществование имеет самый широкий спектр взаимодействий – от гармоничного существования (от теократии до формы общественного договора), до скрытого либо открытого конфликта в различной степени разрешения. И государство, как форма общественного существования, как определённый тип и система общественных отношений неотделимо от выстраивания определённого типа концепции взаимоотношений со второй системой – религиозной, служащей одной из базовых основ общественного сознания от древности до современности. Достаточно развитые религиозные воззрения также всегда можно представить как систему имеющую элементами своей структуры верования, догматы, культ и т.д.

Традиционными и фактически общепринятыми являются разработанные на Западе модели государственно-церковных отношений – цезаропапизм, папоцезаризм, симфония, в России – соборности, в исламской теологии – халифата и имамата.

В настоящее время взгляды на взаимоотношения этих систем несколько расширяются, несколько меняются акценты. В самом общем виде государственно-конфессиональные отношения можно представить как ряд типов религиозно-государственных режимов:

1) Теократия – режим, где высший орган государственной светской власти и духовной един. Может существовать в виде теократической монархии (Ватикан, Саудовская Аравия) или республики (Исламская республика Иран);

2) Светские государства в форме монархии или республики в виде различных политических режимов, которые строят отношения с религиозными организациями в своих странах с разной степенью отделения, признания, или сотрудничества с ними. По мнению российских исследователей М.Шахова и О.Шутовой можно различать следующие типы государственно-религиозных режимов: «государственные церкви»; «режимы признания церкви государством», при котором одна из церквей занимает особое место в их традициях (страны с преобладанием католицизма); «режимы сотрудничающие» с церквями различными способами (Германия); «приспосабливающиеся режимы», при которых государство может настаивать на отделении церкви от государства и все же сохранять благожелательное отношение к религии; «режимы отделения»,

устанавливающие жесткий порядок отделения церкви от государства; модель «непреднамеренное безразличие» декларирующая законодательного и бюрократического безразличия к церкви и ее нуждам; «враждебность и неприкрытое преследование»¹.

Исследователь из Алма-Аты Р.А. Подопригора выделяет следующие типы государств, в зависимости от степени религиозной составляющей в их устройстве: религиозные государства; государства с государственной религией; государства, основанные на нейтралитете по отношению к религиозным организациям; государства, основанные на отделении религиозных организаций от государства².

Если же проблему взаимоотношения двух систем рассматривать в рамках одной страны, то мы вынуждены на современном этапе опуститься до следующего уровня деления элементов в системе и оперировать понятием не религия и религиозная система в рамках одного государства, а «конфессия».

В научной литературе он используется для обозначения определенного направления в рамках той или иной религии. Этому термину, в рамках Российской Федерации, некоторые учёные придают приведенную ниже в качестве примерного варианта дефиницию: "Конфессия – совокупность местных и централизованных религиозных организаций, иных организаций, приравненных к статусу религиозных организаций, а также их обособленных и необособленных подразделений, действующих на основании единой системы внутренних установлений (догматов, канонов, внутренних нормативных документов высших органов управления и т.д.) и находящихся на их основе между собой в отношениях субординации"³. Таким образом, конфессии присваивается особый правовой статус как совокупности принадлежащих к ней религиозных организаций. Из данного определения, по нашему мнению, выпадают религиозные группы, не имеющие статус религиозных организаций. Например, салафитские или суфийские группы могут входить в структуру местных и централизованных организаций и относиться к одному религиозному направлению – суннитскому исламу, а делиться по особенностям религиозных течений, вероисповедальной и культовой практики и даже мазхабам (например, ханафиты и ханбалиты). К конфессиональной среде, но не к конфессиональной деятельности, будет относиться и финансово-хозяйственная деятельность религиозных организаций. И в рамках государственно-конфессиональной политики она так и понимается, так как предпринимательская и хозяйственная

¹ Шахов М., Шутова О. Баланс сил (опыт схемы государственно-конфессиональных отношений) // Религия и право, 2003, № 3. С.11.

² Подопригора Р. А. Государство и религиозные организации (административно-правовые вопросы). Алматы, 2002. С. 89–90.

³ Куницын И. Юридические проблемы отражения традиционности религиозных сообществ в законодательстве России. 16.05.2002, URL: <http://religion.ru/state/20020516-kunitsin.html>

деятельность религиозных организаций облагается льготным налогообложением. Конфессиональные отличия сводятся в нашем понимании не в принадлежности религиозных общин к централизованным религиозным организациям, то есть ЦДУМ России и Совет муфтиев России – это не две различные конфессии, а к существенным отличиям в вероисповедальной, культовой практике, а возможно и к догматическим различиям. Таким образом, определение конфессии, по нашему мнению должно быть, по крайней мере, дополнено: *Конфессия – совокупность религиозных объединений, не имеющих между собой существенных догматических, культовых, исповедальных противоречий.*

В более широком понимании, объединяющим правовые, религиоведческие и социокультурные аспекты, определении «конфессии» может звучать так: *Конфессия – совокупность религиозных объединений, направлений и течений, отличающихся догматическими, культовыми, вероисповедальными особенностями в рамках одной религии.*

Причём, конфессия образование не полностью статичное, а достаточно динамичное в исторических масштабах. Например, в новейшее время, мы можем воочию наблюдать объединительные тенденции в Русской Православной церкви Московского Патриархата и Русской Православной Церкви за рубежом, как и в самом христианстве. В исламе, также возможны похожие ситуации, так, например, в конце декабря 2006 г. председатель Совета муфтиев России Р. Гайнутдин и глава Координационного совета мусульман Северного Кавказа Магомед-хаджи Албогачиев высказали пожелание объединиться с Центральным духовным управлением мусульман России⁴.

Термин «государственно-конфессиональные отношения» на сегодняшний день является уже общеупотребительным, хотя в кон.1990-х-нач.2000-х гг. разными авторами употреблялись термины «государственно-церковные» или «государственно-религиозные» отношения, что является не совсем корректным, и в этом мы согласны с российским исследователем М.О. Шаховым: «Государственно-церковные отношения (в православной литературе употребляется также обратная формулировка — церковно-государственные отношения) — привычное, часто употребляемое, в том числе в официальных документах, понятие. Однако это выражение некорректно употреблять применительно к религиозным объединениям

⁴ Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональная политика и реализация права человека на свободу вероисповедания в современном российском обществе.//Ислам как духовная традиция и фактор современных общественных организаций: материалы межвузовского «круглого стола», г. Оренбург, 09 февраля 2007 г./науч.ред. М.Н. Ефименко; отв.ред. О.А. Смирнова; Министерство внутренних дел РФ, Уфимский юридический институт, Оренбургский филиал (заоч. обучения). Оренбург, 2008. С.121

мусульман, буддистов, иудеев, последователей других религий, в вероучениях которых нет понятия «Церковь»⁵.

Понятие «государственно-религиозные отношения», встречаемое у некоторых авторов как замена понятия государственно-церковные отношения мы, вслед за М.О. Шаховым, считаем несколько «неудовлетворительным, некорректным из-за разнородности, разнопорядковости упоминаемых в нем субъектов отношений. Государство вступает в отношения не с религией как с мировоззрением, учением, а с религиозными объединениями, организованными обществами верующих людей. Понятие *государственно-конфессиональные отношения* представляется более корректным. Его недостатком можно считать лишь то, что понятие «конфессия» не определено в законодательстве и может трактоваться как «вероучение», «вероисповедание» или же как совокупность религиозных объединений одного вероучения»⁶.

И вот уже на этом уровне в современной науке предлагаются различные варианты государственно-конфессиональных отношений, которые пока теоретически можно представить в виде различных моделей. Например, исследователь Г.А. Выдрина предлагает 3 модели отношений:

1) *Сепарационная (отделительная) модель государственно-конфессиональных отношений* не предусматривает сотрудничества, но обозначает четыре функции светского государства в религиозной сфере: контроль за соблюдением принципа отделения религиозных организаций от государства во всех сферах; правовое регулирование создания, деятельности и ликвидации религиозных объединений, регистрация религиозных объединений, контроль за соблюдением ими законодательства; защита прав верующих и их объединений⁷.

Либо это другая модель режима приспособляющихся взаимоотношений, при которой государство настаивает на отделении церкви от государства и все же сохраняет благожелательное отношение к религии. Приспособление рассматривается как сотрудничество без оказания каких-либо прямых финансовых субсидий религии или религиозному образованию⁸.

2) *Кооперационная модель* взаимоотношений государства с религиозными объединениями предполагает сотрудничество государства и ряда религиозных организаций в форме объединения деятельности (кооператива) в каких-либо сферах. Предполагается, что, обладая наиболее

⁵ Шахов М.О. Правовые основы деятельности религиозных объединений в Российской Федерации. - 2-е изд., доп. М., 2013. С.18

⁶ Шахов М.О. Там же. С.18.

⁷ Выдрина Г.А. О концептуальных основах религиозной ситуации. URL: <http://www.rusoir.ru/print/01/35>

⁸ Шахов М., Шутова О. Баланс сил (опыт схемы государственно-конфессиональных отношений). // Религия и право. 2003. № 3. С.11.

полной информацией о соответствующей сфере общественных отношений и имея реальные рычаги влияния на религиозные объединения, государственные органы могут оптимальным образом сотрудничать с избранными конфессиями.

Кооперационная модель предполагает две разновидности — с созданием специализированного государственного органа управления (структурная кооперационная модель) и без его создания (функциональная кооперационная модель). Она сводится к тому, что каждый государственный орган в подведомственной ему сфере может самостоятельно осуществлять управление отношениями государства с религиозными объединениями. Условие достижения поставленной цели — реальная работа уполномоченных государственных органов и их должностных лиц, развитие институтов гражданского общества. Суть функциональной модели — в распределении функций между чиновниками властных структур.

В качестве более слабого варианта кооперационной модели предлагается *координационная модель*.

3) *Идентификационная модель* — построена на отождествлении государства и религиозного института⁹. В её рамках существуют вышеупомянутые три варианта отношений: цезарепапизм, папоцезаризм и симфония.

Нас сегодняшний день по этой, принятой религиоведами и политологами терминологии существующую модель взаимоотношений государства и религиозных организаций можно определять как сепарационную (отделительную). Либо это модель режима приспособляющихся взаимоотношений, при которой государство настаивает на отделении церкви от государства и все же сохраняет благожелательное отношение к религии¹⁰. Приспособление в этом случае рассматривается как сотрудничество органов государственного и муниципального управления без оказания каких-либо прямых финансовых субсидий религиозным объединениям. Формами такого сотрудничества в последнее десятилетие являлись:

1. Координация органами государственного и муниципального управления усилий предпринимателей и предприятий, различных организационно-правовых форм собственности по строительству, ремонту и реконструкции культовых сооружений, а также оказания благотворительной помощи религиозным объединениям, иногда это могла быть и прямая инициация таких усилий.

2. «Скрытая» форма поддержки работников местных и централизованных религиозных организаций в виде распределения грантов,

⁹ Выдрина Г.А. О концептуальных основах религиозной ситуации. URL: <http://www.rusoir.ru/print/01/35>

¹⁰ Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональные отношения: концептуальный и социальный аспекты. //Вестник Башкирского университета. № 4, 2009. С. 15-44.

выделяемых различными фондами, являющимися некоммерческими организациями. Причём государство может оказывать прямую и косвенную поддержку таким НКО, так как они религиозными организациями не являются и конституционный принцип отделения религии от государства не нарушается. Религиозные организации, получив такую опосредованную помощь, могут расходовать их целевым порядком либо на реализацию уставных целей организации, как в виде основной деятельности, так и в качестве заработной платы или увеличения материальной базы. Это зависит от условий и требований выделяемых грантов. Данная практика привела к тому, что в некоторых российских регионах имамы регулярно получают такую «зарплату».

3. Налоговые и иные льготы, которое государство предоставляет НКО в их деятельности, распространяются и на религиозные организации, так как они относятся к категории некоммерческих организаций в нашем гражданском праве.

4. Поддержка некоторых видов деятельности религиозных организаций, которые признаны государством важными в рамках реализации своей внутренней политики и обеспечения общественной безопасности. В данном случае, в качестве примера можно привести финансирование долговременной программы развития исламского образования поддержки и развития исламского образования в России¹¹, осуществляемую через схему ВУЗ-партнёрских отношений и крупный Фонд развития исламской культуры, науки и образования в Москве, созданный в конце 2006 г, который её и разработал. В Республике Башкортостан такими ВУЗами партнёрами являются РИУ ЦДУМ и БГПУ им. М. Акмуллы.

5. Кроме того, религиозные организации как юридические лица сами могут заниматься коммерческой деятельности, при условии того, что их доход не будет рассматриваться как прибыль и распределяться между участниками, а будет идти на реализацию уставных целей. Гражданское, налоговое и иное законодательство России им это позволяет.

Таким образом, формально, юридически мы имеем сепарационную модель государственно-конфессиональных отношений с явно выраженным приспособлением к изменяющейся быстрыми темпами общественно-политической ситуации в виде укрепления и усиления сотрудничества между государством и религией с возможным дальнейшим дрейфом в сторону реализации кооперационной модели государственно-конфессиональных отношений. Данная тенденция поддерживается усилением роли влияния на общественное сознание и рейтингами религиозных организаций, в первую очередь РПЦ Московского Патриархата, а также признание позитивной роли религии в воспитательной, просветительской, культурной и в целом

¹¹ Силантьев Р.А. Исламское сообщество России в 2007-2008 гг. - Часть 1: Развитие государственной программы поддержки ислама. URL: http://www.religare.ru/2_59399.html

цивилизационной линиях общественного развития современного российского государства и общества. В современных идеологемах это может быть выражено в понятиях одной из «духовных скреп» нашего мира или новой триады - «Вера, Семья и Отечество». То есть тех границ, далее которых отступать в мировоззренческо-идеологическом плане более нельзя и от которых, возможно, должно пойти возрождение России, если такой идеологический проект будет реализовываться.

В 1990-е годы в России происходит рост религиозности населения, постепенно восстанавливается влияние Русской Православной Церкви на общество, увеличивается число религиозных исламских организаций и Духовных управлений мусульман, растёт число верующих других традиционных и нетрадиционных конфессий. Попробуем проследить, повлияли ли эти изменения на внутреннюю политику государства и общественное сознание.

К сожалению, сегодня можно констатировать, что в России отсутствует единая концепция государственной вероисповедной политики в отношении основных конфессий, деноминаций и религиозных течений. На сегодняшний день известны несколько предложенных к общественному обсуждению и рассмотрению компетентными органами государственного управления концепций, подвергающихся подчас жёсткой, но справедливой критике.

Это, во-первых, предложенный депутатом Государственной Думы А. В. Чуевым проект Федерального закона "О социальном партнерстве государства и традиционных религиозных организаций в Российской Федерации" (обращение А. В. Чуева от 27.03.2002)¹². Указанный законопроект предполагал введение юридического термина «традиционные религиозные организации», предусматривал определенные условия получения соответствующего правового статуса (религиозная организация должна действовать на территории Российской Федерации не менее 95 лет и быть признана в соответствии с предлагаемым проектом закона «неотъемлемой частью исторического, духовного и культурного наследия народов России») и порядок приобретения статуса традиционной религиозной организации.

В качестве приоритетной религиозной организации в ст. 5 проекта названа Русская Православная Церковь, без упоминания остальных конфессий, которые также можно, даже на первый поверхностный взгляд назвать традиционными для России (ислам, иудаизм, ламаизм), что естественно, по крайней мере, настораживает читателя. Законопроект также предусматривал образование Федеральной комиссии по поддержке традиционных вероисповеданий, особый порядок налогообложения традиционных религиозных организаций, их деятельности в области

¹² Проект Федерального закона "О социальном партнерстве государства и традиционных религиозных организаций в Российской Федерации" (обращение А.В.Чуева от 27.03.2002). URL: <http://www.chuev.org/zakon/0008.html>

образования; договорные основы взаимодействия государства с традиционными религиозными организациями и освещение их деятельности в средствах массовой информации. Эти положения противоречат действующему законодательству. Конституция Российской Федерации (ст. 14, п. 2), Федеральный закон «О свободе совести и о религиозных объединениях» (ст. 4, п.1; ст. 6; 7 и ст. 8, п. 5) устанавливают равенство религиозных объединений перед законом и не подразделяют их на традиционные и нетрадиционные.

Принятие такого законопроекта повлекло бы нарушение прав человека и гражданина на свободу совести и свободу вероисповедания в смысле ущемления прав, гарантированных Конституцией Российской Федерации (ст. 15) или вытекающих из международных договоров Российской Федерации.

Аналогичен по смыслу и как мы считаем, также неудачен внесённый депутатами Государственной Думы В.И. Шандыбиным, В.У. Корниенко и В.А. Лисичкиным 12.05.1999 проект ФЗ "О традиционных религиозных организациях России" № 99048645-2¹³. После выданного Правовым управлением Аппарата Государственной Думы Российской Федерации по указанному проекту заключения о том, что он не соответствует ч. 2 ст. 14 Конституции Российской Федерации, устанавливающей, что религиозные объединения отделены от государства и равны перед законом, данный проект был отозван авторами в марте 2004 г.

В июне 2003 г. было подготовлено Экспертное заключение Фонда развития парламентаризма в России на оба указанных проекта. По мнению авторов заключения, "основа концепции обоих законопроектов – законодательное установление особого статуса отдельных религиозных организаций – противоречит установленным в Конституции РФ 1993 года принципам светского государства, отделения религиозных объединений от государства и их равенства перед законом (ч. 1 и 2 ст. 14 Конституции). Идея установления религиозных объединений с особым статусом и широким спектром взаимодействия с государством также не соответствует федеральному законодательству – в первую очередь, принятому на основе Конституции Федеральному закону "О свободе совести и о религиозных объединениях" (статья 4 этого закона устанавливает принципы последовательного отделения религиозных объединений от основных сфер государственной деятельности)". В заключении подчеркивается, что "правовое положение религиозных объединений является предметом регулирования Федерального закона "О свободе совести и о религиозных объединениях", поэтому любые изменения в правовом статусе каких-либо религиозных организаций и их взаимодействии с государством должны быть

¹³ Проект Федерального закона "О традиционных религиозных организациях России" № 99048645-2. URL: <http://www.legislatur.ru/monitor/raznoe/99048645-2.html>

отражены в этом законе, а не являются предметом регулирования отдельных, специальных законов"¹⁴.

Более удачны и профессиональны, как нам видится, следующие два проекта.

1. Проект Концепции государственной политики в сфере отношений с религиозными объединениями в Российской Федерации от 05.06.2001 г., разработанный Институтом государственно-конфессиональных отношений и права и Главным управлением Министерства юстиции РФ по г. Москве. Данная концепция также предполагает введение понятия «традиционная религиозная организация», однако уже наряду с православным христианством в виде Русской Православной Церкви которое явилось «государствообразующей религией» в России, таковыми называются «ислам, старообрядчество и другие, традиционные для России религии и соответствующие традиционные религиозные организации»¹⁵, что уже представляет, по нашему мнению, несомненный прогресс. Вполне разумными и проработанными являются также предложения по:

а) определению основных целей, принципов и задач государственной политики в сфере отношений с религиозными объединениями,

б) выяснению отношения государства с религиозными объединениями в сфере образования, благотворительности и социального обслуживания,

в) основным направлениям деятельности государства в области предупреждения и борьбы с религиозным экстремизмом и возбуждением религиозной вражды.

2. Разработанный кафедрой религиоведения Российской академии государственной службы при президенте Российской Федерации проект основных направлений политики России в сфере государственно-конфессиональных отношений «Основы политики Российского государства в сфере свободы совести и вероисповедания: опыт концептуального подхода»¹⁶. Проект интересен, академичен, но не решает многих проблем. За, что подвергается заслуженной критике со стороны, как исследователей данной проблемы, так и священнослужителей (см. Заключение ректора Православного Свято-Тихоновского богословского института протоиерея Владимира Воробьева от 21 сентября 2001 г).

¹⁴ Экспертное заключение Фонда развития парламентаризма в России на проекты федеральных законов "О традиционных религиозных организациях России" и "О социальном партнерстве государства и традиционных религиозных организаций в Российской Федерации", июнь 2003 г. // Государство и религия в России. 2003. 10 декабря. URL: <http://www.state-religion.ru/cgi/run.cgi?action=show&obj=1834>

¹⁵ Концепция государственной политики в сфере отношений с религиозными объединениями в Российской Федерации (проект от 05.06.2001 г.). URL: <http://atheism.ru/archive/text/77.phtml>

¹⁶ Залужный А.Г. Политика государства и вера. URL: http://www.ng.ru/ng_religii/2001-09-12/6_politik.html

Основной идеей первых двух проектов было законодательное установление особого приоритетного статуса для отдельных религиозных организаций (в первую очередь Русской Православной Церкви), а также организация их более широкого взаимодействия с государством, что было признано экспертами не соответствующим федеральному законодательству. Третий проект также предусматривал введение термина «традиционных религиозных организаций» и приоритетную работу с ними. А четвёртый проект, напротив, носил характер светский, подчеркнуто нейтральный, за что критиковался уже конфессиональным духовенством. Все они не получили развития и одобрения и сошли на нет. Возможно, работа в этом направлении продолжается, однако заказчиком в данном случае могут выступить уже не органы политической и государственной власти, а само общество.

Нам, кажется, будет создана ещё не одна концепция по данной проблеме взаимоотношения двух систем, в конце концов, всесторонне обсуждена, одобрена в обществе и принята на государственном уровне. В условиях быстро меняющегося мира мы просто вынуждены искать адекватные решения по выявляющимся вызовам исторического развития.

В конце концов, придётся цивилизованно, оригинально решать и проблему миграции, и представительства интересов в государстве и обществе резко возросшего количества граждан идентифицирующих себя, так или иначе, с какой-либо конфессией. Простое, бездумное копирование опыта Запада здесь уже не подойдёт. Запад, в отличие от России подобного опыта на своей территории просто не имеет. События, происходившие в Европе в последние годы, наглядно показали, что это не просто межнациональные, межрелигиозные, а межкультурные столкновения¹⁷.

Иногда попытки создания концепции этого важного направления во внутренней политике России выливаются в создание проектов федеральных законов, из которых наиболее интересен, по нашему мнению проект Федерального Закона Российской Федерации «О социальном партнёрстве государства и религиозных организаций» внесённый депутатами Государственной Думы Российской Федерации С.Ю. Глазьевым и А.Н. Белоусовым¹⁸.

В данном проекте выдвигается концептуальное положение о необходимости социального партнёрства между государством и традиционными религиозными организациями как форме совместной деятельности. Причём форма эта должна закрепляться, по мысли авторов

¹⁷ Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональное сосуществование: исторические итоги и современные проблемы.// От Древности к новому времени (проблемы истории и археологии): Сборник научных работ. Вып. IX. Уфа, 2006. С. 59

¹⁸ О социальном партнёрстве государства и религиозных организаций: проект Федерального закона (вносится депутатами С. Ю. Глазьевым и А. Н. Белоусовым, март 2003 г.) // Государство и религия в России. 2003. 12 марта. URL: <http://www.atheism.ru/archive/text/1062.phtml>

проекта, в виде договора о социальном партнёрстве, который подписывают «руководители органов исполнительной власти Российской Федерации и её субъектов, органов местного самоуправления, муниципальных образований, министерств и ведомств Российской Федерации и ее субъектов, а также государственных предприятий, учреждений и организаций. От имени религиозных организаций договор заключают лица, уполномоченные на это уставами своих религиозных организаций» (ст. 4 Проекта ФЗ «О социальном партнёрстве государства и религиозных организаций»).

В проекте достаточно хорошо и подробно в ст. 5 расписаны цели социального партнёрства, охватывающие практически весь спектр возможного сотрудничества, от совместного использования, охраны и восстановлению культовых объектов, являющихся памятниками истории и культуры Российской Федерации, до развития институтов гражданского общества. В ст. 12 проекта предусмотрены различные виды поддержки, в том числе финансовой учреждений социального или материального обеспечения, созданных традиционными религиозными организациями. Сотрудничество в образовательной сфере предусматривает в ст. 15 преподавание на договорной основе своего вероучения в рамках дополнительного образования.

Данный проект привлекает внимание своей большей проработанностью направлений сотрудничества. Однако, как и предыдущие не выдерживает критики, в связи с попыткой законодательного применения термина «традиционные религии» и связанного с этим применением особого правового статуса. Да и само обоснование: «Религиозные организации, составляющие неотъемлемую часть исторического наследия народов России, имеют статус традиционных. К традиционным религиозным организациям относятся Русская Православная Церковь, а также уполномоченные в установленном порядке мусульманские, буддистские и иудаистские религиозные организации в местах традиционного компактного расселения верующих соответствующих конфессий» (ст. 4. Проекта ФЗ «О социальном партнёрстве государства и религиозных организаций») выглядит слабо аргументированным.

Итак, большинство концепций государственно-конфессиональных отношений выражают стремление разработчиков и поддерживающих их представителей централизованных религиозных организаций окончательно перейти от сепарационной к кооперационной модели государственно-религиозных отношений с закреплением особого статуса традиционных для России религий: православия, ислама, буддизма и иудаизма.

В классификации религиозных направлений и течений это будет: русское православие, суннитский ислам, ламаизм в форме гелугпы, и иудаизм, большей частью хасидский.

В конфессиональной терминологии это поле фактически поделят основные централизованные религиозные организации России: Московский Патриархат Русской Православной Церкви, Центральное духовное

управление мусульман России и Совет муфтиев России, Федерация еврейских общин России и Конгресс еврейских религиозных организаций и объединений России, Буддистская традиционная сангха России. И, хотя это положение частично отражено в преамбуле к закону «О свободе совести и религиозных объединениях», для его окончательного закрепления необходимо было бы провести значительную законотворческую работу, на что государство пока не идёт.

ГЛАВА 2. ПРАВОВОЙ АСПЕКТ ГОСУДАРСТВЕННО- КОНФЕССИОНАЛЬНЫХ ОТНОШЕНИЙ В РОССИИ И РЕСПУБЛИКЕ БАШКОРТОСТАН

Правовые рамки государственно-конфессиональных взаимоотношений регулируются правовыми нормами, закреплёнными в основных законодательных актах: Конституции России, Федеральном законе «О свободе и религиозных объединениях», а также других законодательных и нормативных актах, так или иначе касающихся существования и деятельности религиозных организаций, групп, конфессий, верующих и неверующих граждан в целом на территории Российской Федерации.

Существующие в России правовые отношения между государством и религиозными объединениями носят в целом выраженный гражданско-правовой, либеральный характер, соответствующий основным нормативным международным актам. Международные договоры с участием Российской Федерации и конвенции, в которых она участвует, являются неотъемлемой частью корпуса нормативно-правовых документов, касающихся вопросов свободы совести, вероисповедания и государственно-конфессиональных отношений. Более того, в Конституции России напрямую заложен принцип, изложенный в статье в ст. 15 ч. 4, который гласит, что если международным договором России установлены иные правила, чем предусмотренные законом, то применяются правила международного договора.

Международное, а вслед за ним и российское законодательство рассматривает взаимоотношения государства, общества и религии в основном через призму реализации и защиты прав человека и гражданина, «...защиту религиозной идентичности на личностном уровне посредством права на свободу совести. В то же время механизм защиты религиозной идентичности народов до настоящего времени не обеспечен ничем»¹⁹.

Проблема реализации права человека и гражданина на свободу совести и вероисповедания в избранной им форме достаточно актуальна и вызывает определённые дискуссии в современном российском обществе, как в отношении реализации данного права, так и в отношении выработанной концепции взаимоотношений государства с таковыми гражданами и организациями, имеющими своей целью реализацию указанных прав.

Базовой, определяющей право человека на свободу вероисповедания является ст. 28 Конституции Российской Федерации, где: «Каждому гарантируется свобода совести, свобода вероисповедания, включая право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, иметь и распространять религиозные и иные убеждения и действовать в соответствии с ними». Проблема степени защищённости и реализации права граждан не

¹⁹ Куницын И. Защита религиозной идентичности в эпоху глобализации. URL: <http://www.pravoslavie.ru/analit/5133.htm>

исповедовать никакой религии, быть защищённым от навязывания им определённых вероучений, агитации и пропаганды определённых взглядов, пока даже не акцентируется и активно не обсуждается, и относится скорее к сфере морального здоровья нашего общества на современном этапе, поэтому в данной книге рассматриваться не будет.

Сами основные конфессии России свое отношение к понятию «свобода совести» выразили достаточно чётко и ясно в своих доктринальных документах.

Московский Патриархат Русской Православной Церкви: «Появление принципа свободы совести — свидетельство того, что в современном мире религия из «общего дела» превращается в «частное дело» человека. Сам по себе этот процесс свидетельствует о распаде системы духовных ценностей, потере устремленности к спасению в большей части общества, утверждающего принцип свободы совести. Если первоначально государство возникло как инструмент утверждения в обществе божественного закона, то свобода совести окончательно превращает государство в исключительно земной институт, не связывающий себя религиозными обязательствами.

Утверждение юридического принципа свободы совести свидетельствует об утрате обществом религиозных целей и ценностей, о массовой апостасии и фактической индифферентности к делу Церкви и к победе над грехом. Но этот принцип оказывается одним из средств существования Церкви в безрелигиозном мире, позволяющим ей иметь легальный статус в секулярном государстве и независимость от инаковерующих или неверующих слоев общества (п. III.6 Основ социальной концепции РПЦ)²⁰.

«Основные положения социальной программы российских мусульман», разработанные Советом муфтиев России, придавая высокое значение правам и свободам человека, отмечают также, что «если права и свободы рассматриваются вне понятия вечной жизни, даруемой Аллахом, а именно - лишь как средство достижения благ земной жизни, то в этом случае нет объективного критерия, по которому могут быть четко проведены границы человеческой свободы, за которыми начинаются аморальность, произвол, анархия и тирания. <...> Согласно учению ислама права и свободы человека устанавливаются по воле Всемогущего Творца как необходимое и позитивное средство достижения счастья в вечной жизни. Поэтому исламское учение придерживается «золотой середины» в понятии человеческой свободы»²¹.

В России свобода вероисповедания реализуется, как правило, в рамках религиозных объединений, которые отделены от государства и равны перед

²⁰ Основы социальной концепции Русской Православной Церкви.. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/141422.html>

²¹ Основные положения социальной программы российских мусульман. URL: http://www.muslim.ru/articles/109/1087/?sphrase_id=15127

законом (Конституция РФ ст. 14). Эти объединения создаются и действуют на основе принципа юридического равенства, в силу чего федеральный законодатель, реализуя полномочия, вытекающие из статей 71 (пп. "в" и "о") и ст. 76 Конституции РФ, считает себя вправе регулировать гражданско-правовое положение религиозных объединений, в том числе условия признания религиозного объединения в качестве юридического лица, порядок его учреждения, создания, государственной регистрации, определить содержание правоспособности религиозных объединений.

При этом законодатель, учитывая исторически сложившийся в России многоконфессиональный уклад, обязан соблюдать положение статьи 17 (ч. 1) Конституции Российской Федерации о том, что в Российской Федерации гарантируются права и свободы человека и гражданина согласно общепризнанным принципам и нормам международного права и в соответствии с Конституцией Российской Федерации. Вводимые им меры, относящиеся к учреждению, созданию и регистрации религиозных организаций, не должны искажать само существо свободы вероисповедания, права на объединение и свободы деятельности общественных объединений, а возможные ограничения, затрагивающие эти и иные конституционные права, должны быть оправданными и соразмерными конституционно значимым целям.

В демократическом обществе с присущим ему религиозным плюрализмом, как следует из статей 17 (ч. 3) и 55 (ч. 3) Конституции Российской Федерации и корреспондирующих им положений статьи 18 (пп. 2 и 3) Международного пакта о гражданских и политических правах, а также статьи 9 (п. 2) Конвенции о защите прав человека и основных свобод, подобного рода ограничения могут быть предусмотрены законом, если это необходимо в интересах общественного спокойствия, охраны общественного порядка, здоровья и нравственности или для защиты прав и свобод других лиц. Государство вправе предусмотреть определенные преграды, с тем, чтобы не предоставлять статус религиозной организации автоматически, не допускать легализации сект, нарушающих права человека и совершающих незаконные и противоправные деяния, а также воспрепятствовать миссионерской деятельности (в том числе в связи с проблемой прозелитизма), если она несовместима с уважением к свободе мысли, совести и религии других и к иным конституционным правам и свободам, а именно сопровождается предложением материальных или социальных выгод с целью вербовки новых членов в церковь, неправомерным воздействием на людей, находящихся в нужде или в бедственном положении, психологическим давлением или угрозой применения насилия и т.п.

На это обращается внимание и в Постановлении Европейского парламента от 12 февраля 1996 года "О сектах в Европе" и в рекомендации Совета Европы N 1178 (1992) "О сектах и новых религиозных движениях",

разъяснивших характер и масштаб обязательств государства, вытекающих из ст. 9 названной Конвенции.

Однако реализация права на вероисповедание в современной России перемещается, как нам кажется, из плоскости государство – религиозная организация, в плоскость государство – конфессия, приобретая более широкий смысл взаимодействия и взаимоотношений, так как термин конфессия включает в себя и незарегистрированные государством в установленном порядке религиозные группы, а также затрагивает и осуществляющие свою деятельность другие предприятия, учреждения и организации, фактически находящиеся в сфере действия религиозных объединений, таковыми по форме не являясь.

Современная законодательная, нормативная база отношений государства и конфессий основана на применении и толковании соответствующих статей Конституции РФ и основного ФЗ по данному вопросу - «О свободе совести и религиозных объединениях» 1997 г., приоритеты определены «Концепцией национальной безопасности РФ» 2000 г. и другими нормоустанавливающими актами. Модель таких отношений можно однозначно трактовать как сепарационную (отделительную) в вышеуказанной терминологии.

Проводя даже первоначальный анализ указанных и других законных и подзаконных актов касающихся данной темы реализации прав, нельзя не обратить внимание на то, что Россия однозначно ориентирована на правовые нормы, созданные в русле европейской христианской традиции взаимоотношений государства и организаций верующих, верующих и свободомыслящих, межконфессиональных отношений; в русле продвижения демократических ценностей, в том числе и характерного для них образа мышления и идеологии. Это естественное стремление России в настоящее время, узаконенное действующей Конституцией РФ и другими правовыми актами.

Однако помимо процессов глобализации происходит в современном мире и явление поляризации. И евразийскому государству, в смысле этого определения даже государству, стремящемуся в современной идеологии восстановить статус державы, нельзя не учитывать традицию указанных взаимоотношений, как реализовавшихся уже в истории межконфессиональных отношений и государственной политики, сложившихся исторических практик общественных взаимодействий терпимости и противостояния.

Интересно учесть и опыт отношений в многоконфессиональной Индии, и своеобразную цивилизационную модель Китая, и дух индустриальной Японии и др. стран Юго-Восточной Азии. Неоспоримым является необходимость определения ясной и продуманной политики и в отношении растущего исламского сектора, как в мировой, так и во внутренней политике России.

Таким образом, можно сделать вывод, что на сегодня рассмотрение проблемы реализации права на свободу совести и вероисповедания в России, возможно, осуществлять в трёх аспектах:

1. *Человек, гражданин, индивид – закон.* Отношения в целом разработаны, свобода воли гарантирована Конституцией и другими актами. Вера и неверие ограничены лишь возможностью нанесения вреда жизни, здоровью и имуществу других членов общества, что относительно, так как не мешает существовать в России ряду сект и деноминаций, незарегистрированных и зарегистрированных под благовидными названиями.

2. *Религиозная организация – государство.* Отношения законодательно определены. Организация верующих называется религиозной и является юридическим лицом со всеми вытекающими последствиями. Система отношений разрешительная со стороны государства через регистрацию и перерегистрацию, при содействии созданных в субъектах федерации и при президенте РФ различного рода экспертных советах по делам религии. Возникающие противоречия разрешаются в судебном порядке в России и Европейском суде по правам человека. Примером тому являются решения данного суда по вопросам приемлемости жалоб Церкви саентологии Москвы от 28.10.2004 г. и саентологической церкви г. Нижнекамска против России, а также жалоб пастора Церкви евангельских христиан «Благодать Христа» № 10519/03 «Баранкевич против Российской Федерации». Это вполне наглядно проиллюстрирует отношение государства к указанным организациям и их претензии, впрочем, во многом обоснованные²².

3. *Конфессия – государство – общество.* Законодательство касается в основном рел. организаций. Концепция взаимоотношений разрабатывается и имеет перспективы развития, по направлениям: образование, воспитание, участие в национальных проектах, вопросах государственного и местного самоуправления, культуры и охраны наследия и т.д. до реального, а не декларативного соучастия в выработке тактических и стратегических перспектив существования нашего общества, в условиях достаточно быстро меняющихся демографических, экономических и геополитических реалий нашего времени²³.

²² Карамышев Р.Д. Реализация права человека на свободу вероисповедания: концептуальные подходы современной государственной политики. //Проблемы защиты прав человека на современном этапе развития государства и общества: Материалы межвузовской научно-практической конференции: г.Уфа, 21 декабря 2006 г. Уфа, 2007. С. 173

²³ Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональная политика и реализация права человека на свободу вероисповедания в современном российском обществе.//Ислам как духовная традиция и фактор современных общественных организаций: материалы межвузовского «круглого стола», г. Оренбург, 09 февраля 2007 г. /науч.ред. М.Н. Ефименко; отв.ред. О.А. Смирнова; Министерство внутренних дел РФ, Уфимский юридический институт, Оренбургский филиал (заоч. обучения). Оренбург, 2008. С.129

В Российской Федерации действуют ряд органов и организаций федерального уровня, работающих с конфессиями и связанных с ними кругом вопросов внутренней политики, таких как Межрелигиозный совет России, Совет по взаимодействию с религиозными объединениями при Президенте Российской Федерации, Комиссия по вопросам религиозных объединений при Правительстве Российской Федерации, Консультативный совет при Председателе Совета Федерации по международным отношениям и взаимодействию с религиозными объединениями. На уровне субъектов существуют подразделения при администрациях субъектов, отвечающие за взаимодействие с религиозными объединениями и национальными организациями. Например, в Республике Башкортостан это Совет по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ. Подобные межконфессиональные консультативные комитеты, советы, отделы и управления есть и в других органах исполнительной власти субъектов. Несмотря на свою многочисленность и дублируемость, они не являются эффективной единой административной системой по реализации этого аспекта внутренней политики и управлению социальными процессами данной направленности, поскольку позиция государства в отношении конфессионального вопроса до сих пор диктовалась сиюминутными политическими либо личными интересами, либо выражалась в общих чертах, как, например, в Концепции национальной безопасности России 2000 г. Это скорее, органы консультативные, имеющие целью диагностику, мониторинг, корректировку позиций, оперативное вмешательство, согласование действий и т.д.

В Республике Башкортостан государственно-конфессиональные и межконфессиональные отношения в религиозной сфере можно охарактеризовать как стабильные и устойчивые в существующих социально-экономических и политических условиях. Стабильность данной модели межрелигиозного согласия обеспечивают мирные отношения между исламом и православием, которые в своем взаимодействии выработали язык межрелигиозного диалога и составляют большинство религиозных общин республики (68% и 19% от всех религиозных объединений соответственно). Между ними нет принципиальных противоречий и соперничества на конфессиональном поле республики. Напротив, расширяется сотрудничество традиционных конфессий, особенно, в сфере социального служения и сотрудничества с органами государственной власти и местного управления во многих направлениях внутренней государственной и региональной политики. Так, например, в ходе работы Республиканского молодёжного слёта «Диалог религий – основа национального единства», который прошел 19-20 мая 2014 г. в Кировском р-не г. Уфа было подписано Соглашение о сотрудничестве между Центральным духовным управлением мусульман России, Башкортостанской митрополией Русской Православной Церкви (Московский Патриархат), в составе Уфимской, Салаватской и

Нефтекамской епархий, Духовным управлением мусульман Республики Башкортостан и Централизованной религиозной организацией «Центральная еврейская религиозная община Республики Башкортостан». Руководители религиозных организаций договорились о сотрудничестве в рамках совместного решения следующих задач, актуальных для жителей Республики Башкортостан, общества и государства: укрепления нравственных, семейных, общественных, гражданских и патриотических ценностей; развития духовно-нравственного образования и воспитания; развития благотворительности и милосердия; укрепления безопасности и стабильности общества; укрепления морального духа и авторитета воина — защитника Отечества; сотрудничества с органами государственной власти и местного самоуправления и развития научных исследований в этноконфессиональной сфере ²⁴.

Органы государственной власти республики проводят взвешенную, продуманную политику в отношении с основными конфессиями, новыми религиозными течениями, зарегистрированными религиозными организациями и незарегистрированными религиозными группами. Особенностями данной политики является постоянная готовность государственных органов к оперативному вмешательству в координацию межконфессиональных взаимодействий и консультирование во внутриконфессиональных отношениях.

В этом их сила и слабость, так как осуществление такой политики требует постоянного мониторинга конфессиональной, а в последнее время и этноконфессиональной ситуации и потенциальной способности компетентных госорганов к выработке правильных оперативных и тактических решений.

Кроме того, это происходит в условиях долголетнего отсутствия концепции государственно-конфессиональных отношений и планового подхода к выстраиванию отношений между государством и религиозными организациями в стратегической перспективе на ближайшие 5-10 лет, а также отсутствия федерального органа исполнительной власти, ответственного за проведение государственно-конфессиональной и национальной политики. В данных условиях роль, функции и ответственность органа государственной власти, ответственного за проведение данного направления внутренней политики постоянно увеличивается и усиливается.

В Республике Башкортостан эти обязанности несёт на себе Совет по государственно-межконфессиональным отношениям при Главе РБ. Так, например, по итогам этноконфессионального конфликта, произошедшего в одном из районов республики, возникшего по поводу разрушения символа, считавшегося частью местного населения религиозным, Совет оперативно

²⁴ См.: Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа, 2014. С.151 – 156

вмешался в разрешение создавшейся ситуации и разработал «Типовое положение о порядке взаимодействия органов местного самоуправления Республики Башкортостан с религиозными объединениями при установке религиозных символов на территории муниципального образования»²⁵.

Ведь статус многих символов, который могут быть признанными религиозными до сих пор не определён, что даёт возможность использовать их разным политическим силам в своих интересах, в том числе в качестве камня преткновения для реализации своих проектов и мероприятий. Теперь же появляются конкретные ответственные за содержание, монтаж и демонтаж символов, если они будут признаны религиозными, то есть они приобретают определённый статус.

Признавая важность и актуальность этих отношений, в последние годы в республике в каждом районе и городе были созданы Комиссии по вопросам государственно-конфессиональных отношений и взаимодействия с религиозными организациями при главах Администраций муниципальных образований. В составе этих комиссий работают муниципальные служащие, представители конфессий, общественных организаций и органов государственной власти. Таким образом, сфера принятия решений в государственно-конфессиональной политике максимально приближена к реалиям и запросам местного населения и соблюдает демократические принципы местного самоуправления в Российской Федерации.

²⁵ Там же. С.147 – 150

ГЛАВА 3. ОСОБЕННОСТИ ФОРМИРОВАНИЯ ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНОЙ ПОЛИТИКИ НА ТЕРРИТОРИИ РЕСПУБЛИКИ БАШКОРТОСТАН

Республика Башкортостан, как и вся Российская Федерация, обладает уникальным опытом совместного проживания представителей разных народов, наций, культур и религий. Мы все заинтересованы в создании благоприятного социально-политического климата в стране, формировании гражданского общества без конфликтов на национально-религиозной почве.

Вопросы этно-конфессиональной политики всегда были актуальными и ключевыми. От них в немалой степени зависит самочувствие региона и всей России, как в экономической, так и в социально-политической плоскости.

Республика Башкортостан является одним из опорных регионов Российской Федерации, где достаточно успешно действует модель межрелигиозного и межнационального согласия. Условием для эффективного действия этой модели является готовность представителей различных национальностей и конфессий к диалогу на основе взаимопонимания и толерантности.

Конфессиональный колорит в Башкортостане представлен основными крупными конфессиями – исламом и православием, которые в своем взаимодействии обеспечивают, по существу, межрелигиозную стабильность в республике. Данную модель межрелигиозного согласия в настоящее время можно характеризовать как статичную и устойчивую. Укрепление взаимодействия и сотрудничества представителей коренных религий нашего края является одной из основных задач органов государственной власти.

В настоящее время в Республике Башкортостан действуют 12 религиозных центров и 1708 религиозных объединений, которые являются представителями более 22 вероисповеданий.

В количественном отношении религиозные объединения ислама и православия составляют 87% от общего числа религиозных организаций (68% – ислам, 19% – православие). Остальные 13 % это в основном протестантские общины. Так, на территории республики действуют общины старообрядцев (10), Евангельских христиан баптистов (21), католиков (2), лютеран (7), Христиан веры евангельской ЦРО «Великое поручение» (48), Христиан веры евангельской – пятидесятников (33), адвентистов 7 дня (17), Новоапостольской церкви (13), мормонов (4), Свидетелей Иеговы (27), Церкви объединения (Муна) (1), Армянской апостольской церкви (2). Существуют группы последователей «Общества Сознания Кришны», «Сайентологической церкви», общины язычников и представители иных различных течений.

Органы государственной власти и местного самоуправления оказывают существенную помощь религиозным организациям в решении организационно-бытовых задач, капитальном ремонте и реставрации их

зданий, предоставлении земельных участков под строительство религиозных объектов. Для религиозных нужд передаются бывшие культовые строения и новые помещения. Действует целая система предоставления налоговых льгот и скидок по оплате коммунальных платежей. Объявлены выходными днями на республиканском уровне религиозные праздники: Рождество Христово, Ураза – байрам и Курбан – байрам. В целом созданы комфортные условия для деятельности всех религиозных организаций на основе конституционного принципа свободы совести и вероисповедания.

За последние десятилетия при активном содействии органов государственной власти в республике восстановлены и построены сотни мечетей и церквей. Сегодня ведется строительство Соборной мечети на проспекте Салавата Юлаева в г. Уфе, которая станет одной из крупнейших мечетей России. Практически завершена реконструкция комплекса Рождества Богородицы в г. Уфе, где заканчивается строительство здания православной миссии. На стадии завершения реставрация Лютеранской кирхи. Построен и действует Еврейский национально-культурный центр с синагогой, который стал самым крупным подобным сооружением в Европе. На территории республики действуют культовые здания и молитвенные дома и иных конфессий, выделяется земля под строительство новых объектов и для приобретения представителями каждого вероисповедания своей канонической территории.

Формированием государственно-конфессиональной политики на территории Республики Башкортостан занимается специальный орган государственной власти, который в наши дни имеет наименование: Совет по государственно-межконфессиональным отношениям при Главе Республики Башкортостан. Исторические корни этого органа были созданы еще в СССР в начале 40-х годов XX века.

Во время Великой Отечественной войны, когда существовала острая необходимость для консолидации всего потенциала нашего общества для борьбы с фашизмом, в стране были учреждены два новых органа, ведавшие делами религий. Так, в сентябре 1943 года был учрежден Совет по делам Русской православной церкви, а чуть позже, 19 мая 1944 года был создан Совет по делам религиозных культов при СНК СССР. Данные органы принимали решения о регистрации и снятии с регистрации религиозных объединений, об открытии и закрытии молитвенных зданий и домов, они также осуществляли связь между Правительством СССР и религиозными организациями. На территории республик Советского Союза были созданы институты уполномоченных. Затем, в 1965 году, Совет по делам РПЦ и Совет по делам религиозных культов были объединены в Совет по делам религий при СМ СССР.

В соответствии с Законом «О свободе совести и религиозных организациях в СССР» от 1 октября 1990 года институт уполномоченных был упразднен. Несмотря на это, аппарат уполномоченного в Башкирской АССР

в ноябре 1990 года был преобразован в Совет по делам религий при Совете Министров Башкирской ССР. Затем этот государственный орган был сохранен при Кабинете Министров Республики Башкортостан, позже и при Правительстве Республики Башкортостан.

В 2010 году в соответствии с Указом Президента Республики Башкортостан от 16 августа 2010 года № УП-552 «Об Администрации Президента Республики Башкортостан» Совет по делам религий при Правительстве РБ преобразован в Совет по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте Республики Башкортостан в ранге отдельного управления с прямым подчинением руководителю региона, увеличены штатная численность и полномочия данного органа, что в значительной мере повысило его статус.

В целях совершенствования государственно-конфессиональной политики в Республике Башкортостан разработан и реализуется ряд пилотных проектов, не имеющих пока аналогов в других регионах страны. Так, Совет по государственно-межконфессиональным отношениям при Главе Республики Башкортостан выступил с инициативой о создании при главах муниципальных образований Комиссий по государственно-конфессиональным отношениям и взаимодействию с религиозными организациями. В составы данных Комиссий сегодня введены представители не только заинтересованных органов государственной и муниципальной власти, но и всех зарегистрированных религиозных организаций районов и городов Республики Башкортостан.

Совет также оперативно регулирует вопросы взаимодействия с религиозными объединениями, органами местного самоуправления, силовыми структурами, министерствами и ведомствами по вопросам профилактики проявлений религиозного экстремизма. В духовных управлениях республики введена практика проведения аттестации среди мусульманских священнослужителей. При этом, особое внимание уделяется аттестации лиц, прошедших обучение за рубежом.

На территории Республики Башкортостан органами государственной власти совместно с религиозными духовными центрами ведется реализация ряда проектов по формированию эффективной молодежной политики. Так, становятся традиционными Республиканские молодежные форумы «Ислам. Молодежь. Будущее», проводимые по инициативе молодежного отдела Духовного управления мусульман Республики Башкортостан. Мусульманской молодежи оказывается поддержка в проведении республиканской духовной акции «Ислам – против экстремизма!», в рамках которой организуются культурно-массовые и благотворительные мероприятия, спортивные соревнования, летние лагеря и т.д.

В мае 2013 года с большим успехом прошел II Республиканский форум в виде Мусульманского молодежного слета, объединившего на берегу Юмагузинского водохранилища Кугарчинского района республики более 500

делегатов. На слете молодых мусульман, представлявших все города и районы республики, обсуждались актуальные вопросы религиозного образования и ориентации в Интернет-пространстве, канонические особенности ислама в Поволжье и Приуралье, проблемы распространения радикальных идеологий среди верующей молодежи.

В мае 2014 года Республиканский молодежный слет приобрел уже формат межконфессионального уровня, объединив представителей ислама, православия и иудаизма, которые в летнем лагере под Уфой обсудили ряд актуальных вопросов в молодежной среде, продемонстрировали реализуемые социальные проекты, провели спортивные мероприятия и совместную концертную программу.

Образовательная деятельность в республике представлена высшими и средне-специальными религиозными учебными заведениями. Повсеместно действует система воскресных школ, являющаяся низовым звеном религиозного образования. Воскресные школы существуют практически при каждой церкви и мечети, где каждый желающий (несовершеннолетние – только с разрешения родителей), может изучить основы религии, Библии или Корана, арабский язык и т.д.

Духовное образование в Башкортостанской митрополии МП РПЦ осуществляется в форме богословских курсов при Крестовоздвиженском храме г. Уфы по трем специализациям: миссионерство, православная педагогика, организация приходской деятельности. После обучения выпускники получают диплом церковного образца. Кроме этого ежегодно Башкортостанская митрополия направляет желающих продолжить обучение в Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет (Москва).

Еврейская религиозная община самостоятельно контролирует воспитательный процесс детей членов общины с самого раннего возраста (детский сад «Хая мушка»), обучая в общеобразовательной школе «Ор Авнер», после чего большинство выпускников поступает в высшие учебные заведения, имеющие отношение к Федерации еврейских общин России в г. Москве.

Главное отличие ислама, сложившегося на протяжении многих веков в России, в том числе в Республике Башкортостан – это умеренность и отсутствие фанатизма. В его основе заложены принципы мирного сосуществования с представителями других конфессий, уважительного отношения к женщине, открытости к достижениям науки и техники и т.д.

Данные обстоятельства явились в свое время основанием для создания в нашем крае официального центра российского ислама. В 1788 году по указу Екатерины II было учреждено Духовное собрание Магометанского закона, 225-летие которого 22 сентября 2013 года было торжественно отмечено в г. Уфе с участием Президента Российской Федерации В.В. Путина. В торжественных мероприятиях приняли также участие высокопоставленные гости и видные религиозные деятели из более чем 50 стран мира.

За более чем двухвековую историю не раз менялось официальное название центра мусульман России в г. Уфе, менялись лидеры и поколения, но в течение всей своей истории и до наших дней, сегодня уже Центральное духовное управление мусульман России во главе с Верховным муфтием Талгатом Таджуддином, свято и незыблемо хранит верность своим канонам и Российскому государству.

В Уфе сегодня действует одно из семи высших мусульманских учебных заведений страны – Духовное образовательное учреждение "Российский исламский университет" Центрального духовного управления мусульман России».

Он продолжает лучшие традиции отечественного духовного образования как правопреемник известного в исламском мире уфимского медресе «Галия». Здесь всегда формировали глубокие основы и религиозных, и светских знаний. Из его стен вышли такие выдающиеся деятели культуры и просвещения, как Мажит Гафури, Шайхзада Бабич, Хасан Туфан, Сайфи Кудаш, Карим Хакимов, Карим Идельгужин, Султан Габяши, Байембет Майлин, Магжан Жумабаев, внесшие большой вклад в развитие культуры башкирского, татарского, казахского и других народов.

Также в республике действует 4 средних профессиональных мусульманских религиозных образовательных учреждения – медресе, 2 из которых расположены в г. Уфа, по одному в городах Стерлитамак и Октябрьский. В ближайшем будущем планируется открытие еще одного медресе в г. Сибай.

Вместе с тем система отечественного исламского образования, по сравнению с аналогичными зарубежными учебными заведениями, все еще находится в неконкурентоспособном состоянии. В связи с этим государством предпринимаются серьезные шаги по содействию развитию мусульманского образования в стране. Это, прежде всего система закрепления светских высших учебных заведений за религиозными в качестве вузов-партнеров. У нас это Башкирский государственный педагогический университет имени М. Акмуллы и Духовное образовательное учреждение "Российский исламский университет" Центрального духовного управления мусульман России».

В рамках вуз-партнерских отношений в БГПУ им. М. Акмуллы создан Научно-исследовательский центр развития мусульманского образования. Действует Исламский информационно-образовательный портал Республики Башкортостан как инструмент формирования системы обеспечения информационно-цифровыми ресурсами учебного и учебно-методического назначения и управления участников духовного образовательного процесса. Ведется разработка учебных планов, образовательных программ по истории и культуре традиционного ислама для религиозных и светских учебных заведений, оказывается содействие в укреплении материально-технической базы мусульманских религиозных образовательных учреждений и т.д.

Кроме того, с целью реализации решений, принятых во время встречи полномочного представителя Президента Российской Федерации в Приволжском федеральном округе М.В. Бабича с председателями духовных управлений мусульман ПФО, на основе материально-технической и учебной базы Духовного образовательного учреждения "Российский исламский университет" Центрального духовного управления мусульман России» создан Окружной центр повышения квалификации мусульманских священнослужителей, который способствует формированию трехуровневой системы отечественного религиозного образования (медресе – вуз – курсы повышения квалификации). В настоящее время курсы повышения квалификации в Уфе проходят не только имам-хатыбы из городов и районов Республики Башкортостан, но и из других регионов России и даже стран СНГ. Так, в течение 2013 года прошло повышение квалификации 125 мусульманских священнослужителей, на 2014 год запланировано обучение уже более 300 имам-хатыбов.

Вместе с тем все еще имеются вопросы, требующие безотлагательного решения не только на уровне субъектов Российской Федерации и федеральных округов, но и на уровне самого федерального центра. Наряду с необходимостью существенного повышения качества и эффективности системы отечественного исламского образования, существует проблема бесконтрольного выезда наших соотечественников за рубеж для обучения в религиозных вузах. Некоторые из них попадают там под влияние представителей радикальных идеологий. Как показывает практика, действующие мусульманские центры страны не в состоянии самостоятельно контролировать отток студентов за рубеж.

В связи с этим есть необходимость в разработке правового механизма по упорядочению выезда граждан Российской Федерации за рубеж для обучения в религиозных учебных заведениях с привлечением Министерства иностранных дел России. Так, целесообразно было бы предусмотреть практику заключения на международном уровне официальных договоров о сотрудничестве с некоторыми (вызывающими доверие) мусульманскими вузами Египта, Судана, Кувейта и т.д., что позволило бы получение религиозного образования за рубежом только по официальному направлению мусульманских центров России, с последующей обязательной аттестацией их выпускников в нашей стране.

Практика формирования государственно-конфессиональной политики на территории отдельного региона, как Республика Башкортостан, свидетельствуют о необходимости выработки единого комплексного и системного подхода к осуществлению межнационального, межрелигиозного и государственно-конфессионального взаимодействия в решении социальных, гуманитарных, культурных, этнополитических проблем гражданского общества. Современное положение религиозных объединений, их активная интеграция в сферу политики, образования, воинской службы,

рост ксенофобии и религиозного экстремизма свидетельствуют о необходимости создания на территории Российской Федерации единого федерального органа по регулированию этно-конфессиональных отношений.

Государственно-конфессиональные отношения и межрелигиозное согласие - неотъемлемая часть межнационального и гражданского мира, общественной стабильности. Только опираясь на фундаментальные ценности, поддерживая стремление граждан к духовному и нравственному самосовершенствованию, мы добьемся успехов в формировании полноценного гражданского общества и обеспечим достойное будущее нашей страны.

ГЛАВА 4. ОБЩЕСТВЕННОЕ МНЕНИЕ О РОЛИ КОНФЕССИОНАЛЬНОГО ФАКТОРА, МЕСТЕ И РОЛИ ОСНОВНЫХ КОНФЕССИЙ В ОБЩЕСТВЕННО-ПОЛИТИЧЕСКОЙ ЖИЗНИ РЕСПУБЛИКИ БАШКОРТОСТАН

§1. Экспертный опрос о государственно-конфессиональных отношениях в Республике Башкортостан.

На протяжении 2007, 2008, 2012, 2014 гг. Центром социокультурного моделирования проводились социологические исследования охватившее следующие аспекты: современное состояние государственно-конфессиональных отношений в РБ, проблема возникновения и нейтрализации конфликтов в религиозной среде и этноконфессиональная ситуация в РБ: ее проблемы, тенденции, перспективы.

Было выбрано два основных метода исследования – интервью с выбранными экспертами и анкетирование. Интервью и анкетные опросы могут быть вполне использованы как единственный источник данных²⁶. Но, для повышения надёжности наблюдения также применялся дополнительный метод – включённое наблюдение или наблюдательное участие.

Интервью применялось как первоначальный метод исследования ещё на стадии рекогносцировки при формировании самого плана исследования. В дальнейшем интервью помогали оценить степень разработанности темы. Вопросы, проблемы и тенденции, актуальные и долговременные, возникали с течением времени и изменением внутривнутриполитической обстановки в интересующей нас сфере и корректировали как ход самого исследования, так и перечень лиц, охваченных интервью.

В ходе подготовки интервью для выявления различных точек зрения, взглядов, мнений, принципиальных и корректируемых позиций сторон были определены экспертные группы среди людей, обладающих достаточным уровнем компетентности по тематике исследования в Республике Башкортостан.

Это государственные служащие, работающие в сфере государственно-конфессиональных отношений, представители официального исламского духовенства уровня заместителей председателей духовных управления мусульман, священнослужители Русской Православной Церкви, а также лидеры «неофициальных» мусульманских религиозных и общественных групп (джамаатов) и представитель исламского бизнеса в лице директора одного из крупных издательств исламской литературы из г. Москва.

Преимущества интервью перед анкетным опросом раскрывается в полной мере при использовании полуформализованных или

²⁶ Ядов В.А. Стратегия социологического исследования. Описание, объяснение, понимание социальной реальности. /В.А. Ядов – 3-е изд., испр. – М., 2007. – С. 260

неформализованных его вариантов²⁷. Поэтому такие беседы с экспертами проводились в виде свободных полуформализованных интервью, то есть в виде собеседования от 20 мин. до 1 часа, в зависимости от занятости собеседника и предварительной договорённости, по общей программе, включающей однотипные проблемные вопросы. Именно использование интервью в такой форме раскрывает в полной мере его преимущество перед анкетным опросом. В нём предусматривается лишь список основных вопросов, частично их порядок, который может меняться по обстоятельствам, а получаемая информация служит для формулировки гипотез, выявления аспектов социальных и этноконфессиональных проблем, подлежащих более систематическому анализу.

При необходимости прояснения позиции интервьюируемого по отдельным проблемам либо с целью извлечения информации о реакциях собеседника на заданное воздействие проводилась детализация вопросов, и интервью становилось фокусированным.

Регистрация (аудиозапись) разговора производилась в режиме реального времени с разрешения интервьюируемых. Оформление записи интервью происходило в течение трёх дней на основе аудиозаписи беседы. После оформления записи, отпечатанный текст предоставлялся интервьюируемым для устного согласования и разрешения использовать запись в научных целях, не раскрывая публично личности эксперта.

Далее мнения экспертов группировались, выявлялось общее и особенное в их позициях, и делались предварительные выводы.

В конце данного раздела мы привели интервью двух экспертов 2014 г., уже дававших интервью в 2007 г. Мы выбрали их из экспертного списка, так как они продолжают играть значимую роль в государственно-конфессиональных и этноконфессиональных отношениях в республике и принадлежат к основным группам акторов, активно себя проявляющим в социально-политической динамике: госслужащих и лидеров неофициальных исламских групп.

Данный приём позволяет нам сравнить буквально их высказывания за истекшее время, увидеть динамику того, что было реализовано из намеченных ими тенденций в этноконфессиональной ситуации.

Первая группа экспертов представлена государственными служащими, которые работают в сфере государственно-конфессиональных и межконфессиональных отношений.

Исходя из этих первых экспертных интервью республиканских государственных служащих высокого ранга, мы можем выделить общие моменты в их суждениях, которые сравним затем в ходе анализа с общим мнением в других экспертных группах.

²⁷ Там же. – С. 246

Первое. В Российской Федерации и Республике Башкортостан конфессиональный фактор не является (в 2007 г.) одним из приоритетных направлений внутренней политики. Инициатива по расширению взаимодействия религиозных и общественных организаций и государства должна исходить из федерального центра. В республике для поддержания межконфессионального мира и реализации сотрудничества наших субъектов пока достаточно существующих органов государственной власти и управления и механизмов принятия и осуществления различных решений. Хотя работа этих органов не централизована и носит во многом консультативный, аналитический, рекомендательный характер.

Второе. В Республике Башкортостан государственной поддержкой пользуются официальные конфессии и организации, в первую очередь Центральное духовное управление мусульман России. Отношения с основными конфессиями и другими религиозными группами строятся на основе взаимного уважения и в рамках существующего законодательства. Все конфессии должны быть равны. В многоконфессиональной республике всегда должен соблюдаться баланс интересов основных конфессий, религиозных групп, интересов государства и общества.

Религиозные организации основных конфессий постоянно жалуются на нехватку средств и желали бы иметь какое-то бюджетное финансирование. Башкортостан, в отличие, может быть, от других «исламских» субъектов (Татарстан, республики Северного Кавказа) не делал прямых бюджетных вложений в религиозные организации, хотя подобные случаи бюджетной помощи в разных формах были. В первую очередь оказывалась помощь в восстановлении культовых сооружений (храмов и мечетей) и в организации учебных заведений. Возможно, такое спокойное отношение к религиозному возрождению и отличие Башкортостана от других регионов продиктовано тем, что исламизация и возрождение христианства носили поверхностный характер. Они не имели радикального характера и не стали фактором дестабилизации, как исламские течения на Кавказе или одним из действенных стимулов роста национального самосознания, как в Татарстане.

Третье. В целом государственно-конфессиональные отношения до сих пор не урегулированы. Не существует единой принятой концепции, хотя существует уже несколько проектов, в частности Российской академии государственной службы и управления при президенте России. Таким образом, возникающие в этой сфере вопросы решаются в основном самостоятельно на уровне регионов, субъектов федерации, своими силами.

Четвёртое. Религиозное духовенство и его деятельность были признаны фактором социальной стабильности, имеющим определённый авторитет среди населения в 90-е годы. Однако, 2003 г. был годом последних выборов, где конфессиональный ресурс активно использовался партиями, блоками и государственными органами в рамках предвыборной агитации, пропаганды и явки избирателей. Масштабы религиозности населения преувеличены в

глазах общественного мнения. Сегодня религиозные лидеры не пользуются значительным авторитетом в глазах больших масс населения в той степени, чтобы влиять на их политический выбор.

Пятое. На уровне республики существуют перспективные направления государственно-конфессионального сотрудничества. Если раньше религиозный фактор старались использовать как политический ресурс, то сейчас он может стать, скорее фактором формирования общественного мнения, мировоззренческой позиции населения и не в последнюю очередь по отношению к институту государственной власти. Потенциально возможными направлениями сотрудничества являются:

А) образовательная сфера (общеобразовательная школа, среднее и высшее профессиональное образование светское и духовное);

Б) реализация социальных программ, в том числе поддержка малоимущих, инвалидов, детей-сирот;

В) участие конфессий в миграционной политике государства.

Вторая группа экспертов представлена служащими основных конфессий Республики Башкортостан. В этой экспертной группе для анализа общего и особенного во взглядах на различные проблемы и вопросы по нашей тематике сравним мнения представителей основных для Башкортостана конфессий по общим для них вопросам:

1. Государственно – конфессиональные отношения.

2. Общественная деятельность.

3. Политическая деятельность и взгляды.

4. Традиционные и нетрадиционные конфессии и религиозные организации в Башкортостане.

Согласно предоставленным экспертами ответов государственно-конфессиональное сотрудничество в Республике Башкортостан существует в основном в направлении социальной работы (профилактика правонарушений и т.д.). Согласованная программа действий и мероприятий отсутствует, взаимодействие осуществляется оперативно или «по факту». Сотрудничество осуществляется за счёт межличностных контактов, либо в рамках договорных отношений между конфессиональными и государственно-муниципальными структурами и их подразделениями. Опрошенные согласны, что более тесное взаимодействие с выделением людей и средств, планированием и согласованием действий, совместными отчётами о проделанной работе значительно бы повысили эффективность и отдачу в различных направлениях деятельности обеих сторон взаимоотношений. От себя добавим, что подобное взаимодействие, на условиях невмешательства в функционирование и выполнение основных задач субъектов, может повышать качество работы также за счёт взаимного контроля за совместной деятельностью в различных областях сотрудничества, делая её более общественно прозрачной и социально ответственной.

Основные направления общественной деятельности конфессий осуществляется, по словам их представителей, фактически без должной государственной поддержки. Такие как: поддержка малоимущих и сирот; усилия по расширению пространства духовности в средствах массовой информации и обществе в целом; религиозное и духовное образование; работа с заключёнными, воспитательная работа с молодёжью и военнослужащими. Данное утверждение, в общем, противоречит сложившемуся общественному мнению о постоянных совместных усилиях государства и конфессий в рамках указанных направлений социальной и идеологической работы.

Представители основных конфессий декларируют духовное согласие, а сложившиеся между ними служебные и личные отношения оценивают как позитивные и в целом дружелюбные. К нетрадиционным религиозным организациям, сектам, джамаатам отношение негативное. Ответы не раскрывают природу таких отрицательных взглядов. Лежат они в сфере догматической или практической, это так и осталось невыясненным, что впрочем, и не являлось одним из вопросов или задач интервью – опросов экспертов.

С другой стороны во второй группе экспертов выявлены и определённые разногласия. В основном между представителями ЦДУМ и ДУМ РБ. Это касается оценки состояния потенциала развития, а также места и роли исламской общины в общественно-политической и социально-экономической жизни России. Представитель ДУМ РБ менее открыт в своих высказываниях, более радикален. Священнослужитель РПЦ демонстрирует наиболее осторожную, взвешенную позицию, соответствующую основным положениям современных доктрин РПЦ, более дисциплинирован, конкретен, владеет первичной информацией, так как работает с населением непосредственно.

Впрочем, разногласия между представителями основных конфессий не носят кардинального, принципиального характера, что позволяет нам сказать что, вынося оценки и суждения в рамках интересующих нас вопросов по заявленной теме исследования, они выступают единой группой обладающей общностью взглядов и интересов.

И, наконец, третья группа экспертов представлена лидерами и идеологами неофициальных религиозных групп и общественных организаций исламской направленности. Эта группа экспертов отличается от первых двух как своим «неофициальным» статусом, меньшей публичностью, так и большей общественной активностью, при этом действуя в интересующем нас регионе, является религиозной компонентой в широком спектре общественно-политических движений. Таким образом, их взгляды и суждения представляют для нас несомненный интерес.

При обсуждении вопросов интервью сразу выявилось принципиальное отличие в мировоззренческих позициях опрашиваемых и исследователя. И,

прежде всего, это отличие между основой, которой является религиозная вера, и мнением исследователя, пытавшегося выступить с позиций объективности научного знания и методологии познания. Это первоначально мешало найти общий язык в интервью и уводило от основной канвы собеседования. Декларируемая религиозность собеседников сразу сказывалась во взглядах на природу и в оценке способов решения многих проблем современного общества. Супранатурализм их клерикальных суждений ведёт с одной стороны к популизму и распространению религиозности среди населения в виде движений фундаменталистской направленности.

С другой стороны, их стремление к религиозной интеллектуальности и, в некоторых случаях, даже мистицизму, также способствует росту числа их сторонников и авторитета среди масс верующих, особенно среди социально слабо защищённых, малоимущих и молодёжи. Причины распространения подобных радикальных и неформальных течений в эпоху социальных потрясений, нестабильности, слабой государственности, отсутствия идеологических оснований и падения общего культурного уровня населения исторически обоснованы и неоднократно зафиксированы в различные периоды истории как закономерность.

Нам удалось выявить общее и особенное во взглядах экспертов третьей группы.

Общими для представителей третьей группы стали вопросы:

1. Исламская идеология и антиисламская пропаганда.
2. Основные направления деятельности Вашей организации.
3. Взаимодействие, сотрудничество с органами государственной власти.
4. Отношения между религиозными исламскими организациями: ЦДУМ России – ДУМ РБ – джамааты, другие направления. Перспективы развития ислама в России и Башкортостане.
5. Взгляды на перспективы развития исламского бизнеса.

По-первому вопросу.

Эксперты признают, что отдельные антиисламские высказывания не оказывают заметного влияния на общественные взгляды. Несмотря на упрощённый однобокий подход к исламу в некоторых СМИ, в современном российском обществе представление о мусульманах все же не ассоциируется однозначно с «образом врага». Хотя военные действия сначала в Афганистане, а затем на Северном Кавказе добавили в эти представления немало негативных черт. В основном современные антиисламские высказывания не затрагивают ислам как таковой, то есть его религиозную, догматическую составляющую, кроме отдельных «личных инициатив». Критике подвергаются отдельные муллы, деятельность либо бездеятельность муфтиятов, «исламский терроризм», а также книги определённого содержания и авторов. Например, суфийских или салафитских авторов,

Мухаммада Али аль-Хашима, Нури Топбаша, Фетхуллага Гюлена и Саида Нурси, материалы различных групп и партий (напр. Хизб ут-Тахрир аль-Ислами), которые были включены в федеральный список экстремистских материалов. Например, решением Коптевского районного суда САО г. Москвы от 21.05.2007 г. таковыми признаны четырнадцать книг из собрания сочинений Саида Нурси «Рисале-и Нур». Всего же в данный список по решению районных судов городов Российской Федерации в том числе: Москвы, Оренбурга, Бугуруслана, Пензы, Туймазов, Нальчика, Новосибирска, Магнитогорска и других, по состоянию на начало 2015 г. попало около 530 (пятист тридцати) материалов, публикаций, печатных изданий, журналов, листовок, сайтов, книг, брошюр различной направленности, по исламской тематике. Всего же общий список экстремистских материалов, запрещённых к распространению или хранению с целью распространения на территории Российской Федерации, составляет 2666 (две тысячи шестьсот шестьдесят шесть) наименований информационных единиц «религиозного», «националистического» и иного содержания признанного российскими судами экстремистским. По которым:

«В случаях, предусмотренных законодательством Российской Федерации, производство, хранение или распространение экстремистских материалов является правонарушением и влечет за собой ответственность (ст. 13 Федерального закона от 25 июля 2002 года №114 ФЗ "О противодействии экстремистской деятельности" в ред. 31.12.2014). Данный федеральный список экстремистских материалов постоянно обновляется (в течение 30 дней после вступления решения суда в законную силу) и размещается на сайте Министерства юстиции Российской Федерации в интернете²⁸, так как в соответствии со Статьей 13 Федерального закона от 25.07.2002 № 114-ФЗ «О противодействии экстремистской деятельности», пунктом 7 Положения о Министерстве юстиции Российской Федерации, утвержденного Указом Президента Российской Федерации от 13.10.2004 № 1313, на Минюст России возложены функции по ведению, опубликованию и размещению в сети Интернет федерального списка экстремистских материалов.

Отвечая на вопрос о наличии единой исламской идеологии в России, эксперты фактически констатируют её отсутствие. Также как нет единства и в самой российской исламской умме. Ими выделяются в основном три действующих идейных духовно-практических направления.

1. Официальная позиция муфтиятов, направленная на государственно-конфессионального сотрудничество.

²⁸ Федеральный список экстремистских материалов. URL: http://minjust.ru/ru/extremist-materials?field_extremist_content_value=

2. Мистические течения, существующие в виде практик индивидуального религиозного опыта либо организаций типа суфийских тарикатов.

3. «Неофициальный ислам», в котором основным направлением развития и устройства российской уммы видится организация сети самоуправляющихся религиозных групп (джамаатов) во главе с советом харизматических лидеров (амиров). В отдалённой перспективе естественной целью политических устремлений мусульман видится создание халифата (единство светской, духовной, судебной, военной власти) – то есть полной исламизации. Однако временные и территориальные рамки существования данного государственного образования не указываются. Впрочем, как не определено и содержание самого термина «исламское государство», которое является дискуссионным среди российских мусульман²⁹.

Основной причиной отсутствия единой идеологической платформы, программы действий и концепции развития российского ислама является не противодействие государства или других конфессий, а главным образом внутренние противоречия внутри исламской общины и отсутствие духовного лидера среди суннитов России.

По-второму вопросу.

Так какие цели ставят перед собой проинтервьюированные нами лидеры двух общественных и одной коммерческой организации исламской ориентации? Резюмируя их высказывания можно сделать вывод о том, что это цели и задачи характерные для начального этапа деятельности многих общественно-политических организаций. Ещё до их закономерного эволюционирования (через укрупнение, разделение либо трансформацию, реорганизацию) в более структурно сложные, находящиеся на другом качественном уровне структуры – партии, сообщества, движения, социальные группы и т.п.

Прежде всего, это задача количественного роста числа сторонников организаций (неофитов, пользователей, читателей). Затем укрепление организационного единства: «наша организация (джамаат) – это наша жизнь». Насыщение организационного пространства единой идейной составляющей в виде теоретических, духовно-практических религиозных знаний. Исходя из указанных выше целей, ставятся конкретные задачи:

1) развитие богобоязненности человека, то есть фактически корректировка его ментальности через идентично близкий ему в традиционном, культурно-национальном аспекте ислам;

2) передача знаний об исламе в виде индивидуальных (шейх – ученик) либо коллективных (обучение, намаз, зикр) духовных практик;

²⁹ Мусульмане и анархизм. Ложность концепции «исламского государства». //Форум Новый Уренгой. URL: <http://www.sunnizm.ru/article/330/>

3) организация и проведение социально значимых, публичных мероприятий по пропаганде учения, деятельности организаций (Башкирское народно-патриотическое движение, РОО «Исламское наследие Башкортостана», МРО «Фаяк» и др.) в том числе рекламная деятельность, направленная на целевую аудиторию (издательство «Сад»);

4) агитационная, воспитательная работа среди молодёжи, реабилитация людей из групп риска (алкоголизм, наркомания, неблагополучная социальная среда);

5) распространение, продажа среди целевой аудитории и потенциально исламского населения (по этнокультурному признаку) религиозной литературы адаптированной к условиям современности, снабжённой переводами на арабском, башкирском, татарском и русском языках.

По-третьему вопросу.

Взаимодействие, сотрудничество с органами государственной власти и управления сводится у наших представителей общественных, религиозных, коммерческих исламских организаций в основном к двум аспектам.

Аспект первый – это контроль со стороны государства за деятельностью этих юридических лиц осуществляемый правоохранительными органами. По результатам данного экспертного опроса остаётся невыясненным, носит ли он целенаправленный, постоянный либо профилактический характер или осуществляется лишь в ответ на жалобы и обращения граждан, либо в рамках массовых мероприятий, носящих характер очередной ведомственной компании по указанию вышестоящих органов. Мы не имеем подобной информации.

А вот действенность контроля со стороны других госорганов вызывает сомнение. В первую очередь это касается работы с молодёжью. Попытки пропаганды религиозных знаний в школах и других государственных и муниципальных образовательных учреждениях (ГОУ и МОУ) также вызывают закономерную тревогу, как за подрастающее поколение, так и за дальнейшие государственно-конфессиональные отношения. Причём это касается религиозных образовательных проектов как традиционных для России конфессий, так и обосновавшихся у нас недавно, в том числе многочисленных деструктивных культов и учений. Стремление религиозных организаций участвовать в воспитании верующих граждан, является естественным для них устремлением, но государство не может распространять религиозные знания (ст.14 Конституции России), хотя и признаёт сегодня положительную роль религии в воспитании гражданина и патриота, а религию хотело бы видеть одной из основ современного патриотизма и духовно-общественных «скреп». Теоретически, контроль за светским характером образования в ГОУ и МОУ осуществляют: отдел лицензирования образовательных программ Министерства образования и науки РФ, Федеральное агентство по образованию и Рособназор.

На практике система мониторинга проникновения религиозности в образовательный процесс отсутствует. Хотя отдельные элементы её уже функционируют, например комплексная экспертиза педагогических инноваций, издание инструктивных писем Минобрнауки России, повышение юридической грамотности педагогов, привлечение СМИ к данной проблеме, работа с родителями. Мы считаем, что необходим более значимый контроль над решением этих вопросов, как со стороны общественности, так и государства.

Само религиозное образование имеет свою давнюю историю существования, потенциал развития и, несомненно, выполняет не только задачу подготовки собственных кадров, но и общекультурную, положительную морально значимую общественную миссию. А в отношении государственного и негосударственного светского образования необходимо придерживаться позиций обозначенных в Конституции и действующих норм законодательства РФ: образовательные программы должны носить светский характер. Тем более что, наконец, определено отношение высших госчиновников к проблеме введения таких дисциплин как «Основы православной культуры» и ОРКСЭ (Основы религиозной культуры и светской этики)³⁰.

Мы понимаем также, что деятельность цензуры по поводу выпускаемых различными издательствами религиозных книг, в том числе издательской группой «Сад», невозможна в современном конституционно-демократическом государстве по определению. Однако можно организовать совместную экспертизу выпускаемой печатной продукции Федеральным агентством по печати и массовым коммуникациям Российской Федерации и издательствами – на договорной основе, чтобы не доводить потом до проведения подобной религиозоведческой экспертизы уже в рамках подготовки судебного решения.

Вторым аспектом взаимоотношений государственных органов и общественно-религиозных организаций является обязательное согласование публичных массовых мероприятий: выступлений, лекций, собраний, митингов и т.п. Причем, несмотря на утверждение наших представителей, никто не даст гарантии, что согласуются все подобные мероприятия, проводимые ими в г. Уфа и районах республики, и что это носит обязательный характер. Несмотря на требования госорганов, у них отсутствует, сколько-нибудь долгосрочный план проведения подобных мероприятий. Что говорит с одной стороны об их организационной слабости, а с другой стороны о готовности к быстрому реагированию и действиям в ответ на возникающие социальные факты и события.

По четвёртому вопросу.

³⁰ См.: Карамышев Р.Д. Религиозное образование и просвещение в Республике Башкортостан: проблемы и перспективы. // Вестник института гуманитарных исследований Республики Башкортостан, № 16 /ИГИ РБ. Уфа, 2014. С.83-88

Представители исламских организаций никак не прокомментировали разногласия, существующие между муфтиятами российского ислама. Лишь определив их как вражду между муфтиями, что, по их мнению, в исламе категорически запрещено. Общее отношение к такому принципу организации как Духовные управления мусульман в исламе – отрицательное.

Неожиданно для исследователей в числе причин такового отношения к ДУМах была названа их неконтролируемость государственными органами, видимо в противовес той опеке государства, под которой находятся джамааты и суфийские течения. С другой стороны, отсутствие такого рода контроля как раз логично с нашей точки зрения. Так как он может быть только правоохранным и никаким иным, исходя из конституционного определения отделённости религиозных организаций от государства.

Российские «официальные» исламские организации, не поспевая за сегодняшней усиливающейся тенденцией сближения государства и Русской Православной Церкви, тем не менее, идут в её русле. И, таким образом, своими действиями постоянно подчёркивают лояльность существующей власти на фоне заявлений о растущем собственном влиянии, количественном росте и соответствующем амбициям одной из традиционных религий России потенциале развития.

Далее критикуется эффективность работы муфтиятов в плане социальной поддержки малообеспеченных мусульман, их слабая работа с молодёжью.

Ротация кадров внутри ДУМов осуществляется не по принципам религиозной грамотности и другим профессиональным навыкам (т.е. по уровню квалификации), а по каким-то другим критериям.

Отдельно отмечается проблема отсутствия новых харизматических лидеров как внутри муфтиятов, так и в российской умме. Таких, которые бы удовлетворяли запросам времени. Причём лидеры джамаатов видят одной из причин этого принципиальные организационные недостатки муфтиятов. Так как сами сотрудничали с ними или даже формально продолжают находиться в их структуре. Например, МРО «Фаяк» по данным СМИ до сих пор числилась в составе ДУМ РБ, несмотря на заявления руководства муфтията об обратном.

Руководитель московского исламского издательства видит причину отсутствия такого лидера не в нерешённых амбициях муфтиев, а в их недостаточной праведности. Кроме того, ситуация сегодня по его мнению такова, что духовное лидерство среди российских мусульман не является неотложным требованием времени. Рост числа мусульман в России так же остановился, в том числе по этой причине. То есть он продолжается в этнически «исламских» регионах, где естественные количественные границы роста определяются культурой и демографией. Для наших экспертов же их религиозные группы обладают перспективой распространения ислама не только этнического и количественного (ислам муфтиятов), а качественного.

И здесь, как они считают, каждый из них найдёт себе достаточно сторонников, расширит круг сподвижников. Хотя, по их собственному определению: состояние сети джамаатов, как и число сторонников, исторически традиционного для Башкортостана суфизма, оставляет желать лучшего.

В этой связи встаёт следующий вопрос – об источниках финансирования (самофинансирования) исламских организаций.

По пятому вопросу.

Выяснить источники финансирования и примерный размер доходов общественно-религиозных организаций и издательства исламской литературы, что называется «сходу» нам, конечно же, не удалось. В случае с издательством это может объясняться коммерческой тайной предприятия, хотя для федеральной налоговой службы и других заинтересованных государственных организаций эта информация предоставляется как по запросам, так и в виде обычной бухгалтерской отчётности.

Религиозные мусульманские и общественные организации, являясь некоммерческими организациями, вообще не могут иметь прибыли, а лишь доход, направляемый на осуществление уставных целей и задач (ФЗ № 7 от 12.01.1996 г. «О некоммерческих организациях» ст.2.1 в ред. 08.03.2015 г.). Конкретно: «Общественные и религиозные организации (объединения) вправе осуществлять предпринимательскую деятельность, соответствующую целям, для достижения которых они созданы» (ст.6 п. 1 вышеуказанного закона). Гражданский кодекс Российской Федерации добавляет, что: «Некоммерческие организации могут осуществлять приносящую доход деятельность, если это предусмотрено их уставами, лишь постольку, поскольку это служит достижению целей, ради которых они созданы, и если это соответствует таким целям» ("Гражданский кодекс Российской Федерации (часть первая)" от 30.11.1994 N 51-ФЗ (ред. от 22.10.2014), ст. 50 п. 4 в ред. Федерального закона от 05.05.2014 N 99-ФЗ). О том же гласит и специальная статья 23 ФЗ «О свободе совести и религиозных объединениях»: «Религиозные организации вправе осуществлять предпринимательскую деятельность и создавать собственные предприятия в порядке, устанавливаемом законодательством Российской Федерации» (Федеральный закон от 26.09.1997 N 125-ФЗ (ред. от 31.12.2014) "О свободе совести и о религиозных объединениях").

Наши эксперты в целом видят перспективы развития исламского бизнеса и развития предпринимательской либо производственной деятельности, несмотря на ряд существующих трудностей. Например, таких как:

1. Отсутствие осознанной необходимости создавать собственные независимые источники финансирования в виде результата хозяйственной, предпринимательской деятельности.

2 Невозможность кредитования (риба), инвестирования. Так с закрытием «Бадр-Форте банка» исчезла последняя позволительная с коранической точки зрения возможность привлечения свободных капиталовложений.

3. Так же неудачные пока попытки применить различные схемы торговли и зарабатывания собственных средств джамаатами, дозволенными, как утверждает ими, Кораном. Причина в отсутствии умения и желания работать на общее благо рядовых членов общины.

Таким образом, источники финансирования интересующей нас группы достаточно традиционны для российского ислама. Это, помимо попыток проводить собственную предпринимательскую деятельность – сбор пожертвований, благотворительная помощь, средства от общественных мероприятий, участие в которых оплачивается организаторами.

Нам не удалось выяснить, получают ли наши мусульманские организации целевую временную финансовую помощь от крупных компаний, по аналогии с муфтиятами, и имеют ли они коммерческий интерес в производстве и сбыте халяльной продукции и исламской атрибутики. Официальное же исламское духовенство, как впрочем, и иудейское, настолько отработало практику благотворительных пожертвований предпринимателей – мусульман и иудеев на свои цели, что вызвало озабоченность Русской православной церкви. Которая считает, что их иноконфессиональные коллеги, в отличие от неё пользуются благотворительностью более целенаправленно и эффективно, что позволяет им мобилизовать серьёзные ресурсы и оказывать влияние на бизнес³¹.

Руководители и идеологи этих организаций отдельно высказались по таким интересующим нас вопросам, как:

1. Взгляд на современное общественно-политическое устройство и своё отношение к официальной идеологии;

2. Роль конфессионального фактора во внутренней политике.

По первому вопросу отдельно высказался эксперт № 7. Будущее устройство общества и государства видится им как сеть самоуправляющихся джамаатов, которые объединены какой-то общей идеей, под руководством харизматических амиров, которые договариваются на совете между собой, принимают какие-то важные решения, а остальные эти решения принимают. Цель отдалённой перспективы – халифат. Но это как мы считаем цель дискуссионная даже среди самих мусульман. Неясно, в каких территориально-хронологических рамках, возможно, его запланировать и осуществить. Цель настолько же перспективная, как «царство Божие на земле» ранних христиан и отцов церкви.

В этом смысле исламские фундаменталисты схожи с христианскими протестантами, с их стремлением к раннему «истинному» христианству, с их

³¹ РПЦ идёт в войска и в бизнес. //Аргументы недели, № 3 (193) от 28.01.2010. С.2

современными общинами-церквями. Можно провести также историческую аналогию с учением русских анархистов Бакунина и Кропоткина об устройстве будущего общества без государства, как федерации, ассоциации самоуправляющихся общин. Правда, эти общины-джамааты формируются не по принципу схожести занятий и интересов и даже не по единству вероисповедания, или даже догматическому делению на «верных» и «неверных», а по принципу свой – чужой. И в этом их позиция не схожа с точкой зрения большинства российских «традиционных» мусульман.

С другой стороны, эта позиция отвечает требованиям активно образующихся современных самоорганизующихся интернет и других сообществ. А вот его критика официальной идеологии, возможно, находит всё большее количество сторонников в разных слоях общества. Требование развивать «патриотизм, способность к самопожертвованию, преобладания духовного над материальным» трудно не признать актуальным в современных условиях.

По второму вопросу у нас представлено категорическое суждение эксперта № 8, которое сводится к тому, что конфессиональный фактор на внутреннюю политику России не влияет, а влияет лишь государство, которое и должно строить свою внутреннюю, а особенно внешнюю политику исходя из межконфессионального фактора в том числе. Представить её в виде чёткой и ясной доктрины, определив врагов и друзей России.

Теперь посмотрим, изменилось ли и каким образом, мнение двух основных наших экспертов за семь последних лет по основным вопросам их интервью.

Попробуем подвести определённые итоги во взглядах, оценках и прогнозах наших экспертов на государственно-конфессиональную ситуацию в нашем регионе за последние годы.

Во-первых, в Российской Федерации и Республике Башкортостан конфессиональный фактор, несмотря на его растущую роль, не является одним из приоритетных направлений внутренней политики.

Во-вторых, в многоконфессиональной республике органы, осуществляющие государственно-конфессиональную политику, проводят её с соблюдением баланса интересов основных конфессий, религиозных групп, интересов государства и общества, при приоритетной поддержке традиционных или коренных конфессий России, которые, однако, не рассматриваются пока как равноправные социальные партнёры.

В-третьих, единой концепции государственно-конфессиональных отношений, по разным причинам, ни на федеральном, ни на региональном уровне не существует и в ближайшем будущем не предвидится.

Основными направлениями сотрудничества остаются: образовательная сфера, морально-психологический общественный климат, социальная, культурная и, возможно, миграционная политика. Хотя долгосрочного плана,

программы или долгосрочной стратегии государственно-конфессионального сотрудничества не существует.

За истекший период начал расширяться механизм реализации такого сотрудничества и наряду с Советом по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ, при Администрации каждого муниципального образования появились Комиссии по государственно-конфессиональным отношениям и связям с религиозными объединениями, то есть расширилась компетенция и сфера решения данных вопросов, был подключен уровень муниципального управления.

На уровне местного самоуправления и территориального общественного самоуправления (ТОС) данное взаимодействие пока слабо осуществляется, однако, по нашему мнению, является перспективным и законным по мере распространения и развития ТОСов, а также устремлений верующих в защите своих прав и интересов легитимными, легальными способами.

Далее, политическое влияние конфессий, по мнению экспертов, либо преувеличивается в общественном сознании, либо не реализуется самими конфессиями, либо не осознаётся ими в полной мере из-за неотрефлексированности религиозными организациями своего места и роли в современной социально-политической жизни.

Масштабы религиозности населения, как и степень влияния религиозных авторитетов на политический выбор граждан также преувеличены.

Межконфессиональное напряжение практически отсутствует, выработан и апробирован язык межрелигиозного диалога.

Внутри исламской уммы Башкортостан нет единства в отношении некоторых вопросов вероисповедальной практики, как нет и организационного единства. Понятно, что государству удобнее и эффективнее работать с едиными религиозными центрами, однако подобные объединительные тенденции на сегодняшний день, несмотря на осторожное зондирование этого вопроса заинтересованными сторонами, практически отсутствуют.

Раздробленность будет сохраняться. Риторика противостояния традиционного и нетрадиционного ислама, видимо будет снижаться по мере роста сектора неофициального ислама или изменения отношения к нему вплоть до слияния или ассоциативного взаимодействия (по типу союзов мусульманских спортсменов или предпринимателей) с формальными структурами ДУМов и выработки новой стратегии развития российского ислама. Решения эти во многом будут зависеть от государственной позиции в государственно-конфессиональных отношениях. Неофициальные религиозные течения и группы, активно использующие структуры централизованных религиозных организаций, осознали бесплотность попыток рейдерских захватов руководящих постов в ДУМах наскоком в

современных условиях и активно работают как над формированием собственных полуофициальных структур (Шура мусульман РБ), так и над поддержанием жизнеобеспечения сетевых неформальных структур различных религиозных течений.

Некоторые прогнозы и пожелания наших экспертов были реализованы. Например, целенаправленная государственная поддержка развития исламской культуры, науки и образования в рамках деятельности одноимённого Фонда в Москве и ВУЗ-партнёрских отношений БГПУ им. Акмуллы (деятельность научно-исследовательского центра развития мусульманского образования в рамках госпрограммы) и Российского исламского университета ЦДУМ России.

Также предпринимаются попытки реализации проектов в сфере исламской экономики и банкинга. Среди них можно назвать деятельность банка «Восток капитал» (филиал «Элипс банка» в Уфе), где один из наших интервьюируемых работал шариатским экспертом. Деятельность этого банка была проанонсирована в ходе работы 2 исламского молодёжного форума в 2012 г. в Уфе и получила одобрение руководства республики (ныне банк прекратил свою деятельность в РБ). Это и казанский финансовый дом «Амаль» открывший в 2014 г. филиал в Уфе и другие организации. Появилась тенденция к открытию различных НКО в виде АНО, фондов и др. организаций в рамках набирающих силу тенденций «новой социализации ислама».

§2. Анкетный опрос о государственно-конфессиональных отношениях в Республике Башкортостан.

В 2007, 2008 гг. в рамках исследовательских работ по теме ««Конфессиональный фактор в формировании приоритетов во внутренней политике регионов России» был проведён анкетный опрос среди жителей республики. Была разработана анкета, состоящая из 22 вопросов. Её вопросы можно условно объединить по трём блокам. Первый блок – сведения общего характера: пол, возраст, уровень образования и среднемесячный доход, национальность, местность проживания и отношение к религии. Второй блок относился к вероисповеданию и содержал вопросы об источниках религиозности, уровне культовой активности, религиозного образования (самообразования) и отношения к священнослужителям. Третий блок включал вопросы о сотрудничестве религиозных и светских организаций, необходимости изменения законодательной, нормативной базы, общественно-политических взглядов, а также оценку уровня конфессионального влияния на политическую жизнь страны. Форма анкеты –

полуоткрытая, где в конструкции вопросов предусмотрена как свободная форма ответа («ваше мнение»), так и предложены заранее все варианты ответов.

Итак, общее количество опрошенных – 419 человек. Из них количество мужчин (50,6%) и женщин (49,4%) – примерно равное. Данные Всероссийской переписи 2010 года по Республике Башкортостан показывают следующие цифры количества мужчин – 46,7%, женщин 53,3%³².

Распределение анкетированных по возрастным группам следующее:

1 группа 16-25 лет – 213 чел. (50,8%), 2 группа 26 – 35 лет – 89 чел. (21,2%), 3 группа 36 – 50 лет – 70 чел. (16,7%), 4 группа 51 – 72 г. – 47 чел. (11,2%).

То есть мы видим, что среди опрошенных преобладают люди молодого возраста с активной жизненной позицией и с устоявшимися к 25 годам общественно-политическими и мировоззренческими взглядами. Люди старшего пенсионного возраста, являющиеся носителями и передатчиками основных культурных установок и стереотипов, составляют меньшую группу по причине естественной убыли и низкого порога продолжительности жизни в нашей стране.

По национальному составу количество анкетированных распределилось практически также равномерно, среди основных национальных групп, проживающих в Башкортостане: русские – 31,3% (по данным переписи 2010 г. 36,1%); татары – 31% (25,4% соответственно); башкиры – 26% (29,5%)³³.

Большинство опрошенных представляют городское население – 76,8%, сельское – 21,5% (по данным переписи 2010 г. 60,4% и 39,6% соответственно)³⁴. Как видно, существует определённая диспропорция: в нашем опросе больше горожан.

У респондентов преобладает средний уровень образования: среднее профессиональное образование – 33,4%, высшее – 31,5%, среднее полное общее – 28,6%.

Уровень доходов чуть выше среднего, то есть выше прожиточного минимума 2007-2008 гг., который в указанный период составлял 4005 – 4693

³² Население по полу и возрастным группам по субъектам Российской Федерации.// Информационные материалы об окончательных итогах Всероссийской переписи населения 2010 г. URL: http://www.gks.ru/free_doc/new_site/perepis2010/perepis_itogi1612.htm

³³ Национальный состав населения по субъектам Российской Федерации.// Информационные материалы об окончательных итогах Всероссийской переписи населения 2010 г. URL: http://www.gks.ru/free_doc/new_site/perepis2010/perepis_itogi1612.htm

³⁴ Городское и сельское население по субъектам Российской Федерации.// Информационные материалы об окончательных итогах Всероссийской переписи населения 2010 г. URL: http://www.gks.ru/free_doc/new_site/perepis2010/perepis_itogi1612.htm

руб. по данным федерального портала protown.ru³⁵. Большинство респондентов имеют доход от 5000 до 10000 руб./мес. (33,4%) и более 10000 руб./мес. (27,7%), что естественно, так как уровень дохода в городах выше, чем на селе.

Основная масса опрошенных отнесла себя к верующим людям. Материалистов (2.1%) и атеистов (1%) было очень мало. Это можно объяснить несколькими факторами. Не углубляясь в анализ, назовём: отсутствие в последние годы атеистической пропаганды, религиозный ренессанс, отсутствие какой-либо внятной государственной идеологии и, конечно тем, что это люди, идущие наперекор общественному мнению последних лет.

Можно предположить, что такое количество сознательно неверующих соответствует примерно количеству сознательно искренне верующих в советские годы. В обоих случаях это люди, выступающие против общепринятых декларируемых моделей общественного поведения, то есть реализующие своё право на свободу совести в неблагоприятных условиях. 96,9 % опрошенных назвали себя верующими людьми.

Однако большие показатели религиозности не должны вводить нас в заблуждение и исказить общую картину российской религиозности. Специалисты понимают разницу между понятиями «этническая религиозность», «культурная религиозность» (то есть численность людей считающих себя представителями данной конфессии). Вопросы статистики российской религиозности давно и подробно разобраны российскими учёными С.Б. Филатовым, Р.Н. Лункиным и Ю.Ю. Синелиной.

В средствах массовой информации и многочисленных упоминаниях религиозных, государственных и политических деятелей чаще всего звучат цифры, так называемой этнорелигиозности исходящей из простого допущения о том, что религия является этнической для определённых народов. На основе такого метода подсчета согласно данным например Всероссийской переписи 2002 года в России получается около 120 млн. православных (русских – почти 116 млн., украинцев – 3 млн., чувашей более полутора млн., мордвы – около 900 тысяч, белорусов – 800 тысяч чел и т.д.), а по Переписи 2010 г. и того больше.

Мусульманские лидеры идут в методах подсчёта своих последователей ещё дальше. Самая распространенная упоминаемая ими численность мусульман в России – 20 млн. человек. Но даже если мы сложим цифры количества представителей народов РФ, у которых господствующей религией до присоединения к России был ислам: аварцы, адыгейцы, азербайджанцы, балкарцы, башкиры, даргинцы, ингуши, кабардинцы, казахи, карачаевцы, кумыки, лакцы, лезгины, табасараны, таджики, татары, турки, туркмены, узбеки, черкесы, чеченцы, по данным последних переписей

³⁵ URL: <http://protown.ru/information/hide/2980.html>

населения России, даже на основании этнического принципа (который позволяет вывести максимально возможную численность), то «этнических» мусульман окажется около 14 млн. человек³⁶.

Если мы будем брать данные социологических опросов, то получим 75-85 млн. православных и 6-9 млн. мусульман в России по «Филатову-Лункину» и количество практикующих верующих на уровне 3-15 млн. православных и 2,8 млн. мусульман³⁷. При этом авторы данной методики подсчёта исходили из количества зарегистрированных религиозных организаций и примерной численности постоянных прихожан в них при отсутствии до сих пор, данных по количеству практикующих верующих по регионам России.

Такие цифры весьма приблизительны, учитывая фактор прошедшего времени со времени опубликования ими данных (а количество практикующих особенно среди молодежи, по мнению наших экспертов неуклонно растёт), и то, что методика не учитывает членов незарегистрированных религиозных групп, количество которых составляет иногда весьма значительно.

К примеру, количество зарегистрированных/незарегистрированных религиозных объединений в РБ по данным Приложения № 1 «Справочника органов государственной и муниципальной власти и религиозных объединений по районам»³⁸. И это притом, что сами религиозные организации не ведут статистики верующих и официальной статистики по этому разделу фактически не существует. Периодически появляющиеся цифры ВЦИОМ или Левада центра мы также можем считать весьма условными. Так по данным ВЦИОМ в 2010 г. мусульман было 5%, а православных в России было 75% от опрошенного населения страны. Причём исследователи исходили в своих анкетах из принципа: «сколько россиян прошли обряд крещения, читали Священное Писание, соблюдают ли они религиозные ритуалы и какие изменения отмечают в религиозных чувствах окружающих»³⁹.

Вопрос конкретных цифр по российской религиозности остаётся дискуссионным и интересующимся данным вопросом мы можем порекомендовать ознакомиться с работами Ю.Ю. Синелиной – доктора соц. наук, научного сотрудника Института социально-политических исследований РАН, которые вызвали настоящую дискуссию на «НГ-Религиях» в 2003 г. и

³⁶ Филатов С.Б., Лункин Р.Н. Статистика российской религиозности: магия цифр и неоднозначная реальность. URL: http://www.religare.ru/2_20662.html

³⁷ Там же. URL: http://www.religare.ru/2_20662.html

³⁸ Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа, 2014. – С.93 – 140

³⁹ Верим ли мы в Бога? //Пресс-выпуск ВЦИОМ № 1461 от 30.03.2010. URL: <http://wciom.ru/index.php?id=268&uid=13365>

информационно-аналитическом сайте «Сова»⁴⁰. Среди её работ, касающихся религиозного населения Башкортостана можно рекомендовать результаты всероссийского исследования 2006 г.⁴¹.

Цифры этнической религиозности используются зачастую представителями централизованных религиозных организаций в диалоге с государством и обществом, и позволяют оценить уровень из политических претензий. Они привлекаются также политическими и государственными деятелями в формировании различных идеологических конструкций, и позволяют судить о направленности их устремлений и целевых аудиториях, хотя эти цифры относительно бесполезны при определении количества реальных последователей той или иной конфессии.

Цифры культурной религиозности фиксируются данными социологическими исследованиями и позволяют судить об общем количестве людей отождествляющих себя с той или иной религией и конфессией. Особенно наглядно они проявляются во время больших и массовых религиозных праздников.

Они могут быть вероисповедально не активными, но представляют из себя поле реализации и поддержки определённых религиозных идей и групп.

И, наконец, последняя группа практикующих верующих достаточно легко фиксируется при наблюдениях в культовых зданиях, при исполнении обязательных религиозных ритуалов, так как необходимо и осознанно выполняет многочисленные религиозные обряды постоянно. Эта группа наиболее активна и в социально-политическом плане.

Таким образом, условное деление верующих по схеме: *«этнорелигиозность»* – *«вероисповедальная принадлежность или культурная религиозность»* - *«практикующие мусульмане, воцерковлённые христиане»* имеет право на существование и обоснованно. Мы уже использовали его в своих научных статьях⁴², что не вызвало серьёзной критики и нашло практическое подтверждение правильности такого подхода в наших полевых исследованиях, например подсчётах верующих мусульман в мечетях г. Уфы в 2012 г. (см. гл. 4, таб. 3, 4).

В Башкортостане, по результатам опроса, проведённого нашими коллегами в 2011 г., 85 % русского населения республики причисляют себя к православию (и 4,4 % к исламу); 86 % татар причисляют себя к исламу (и 5,8 % к православию, это главным образом татары-кряшены), 92,3 % башкир

⁴⁰ Сколько верующих? URL: <http://www.sova-center.ru/religion/discussions/how-many/about/>

⁴¹ Синелина Ю.Ю. Православные и мусульмане: сравнительный анализ религиозного поведения и ценностных ориентаций./ Социологические исследования. 2009. № 4. С.89-95 URL: <http://ecsocman.hse.ru/socis/msg/23505349.html>

⁴² Карамышев Р.Д. Религиозный компонент региональной идеологии.// Национальные и языковые процессы в Республике Башкортостан: история и современность: Информационно-аналитический бюллетень ИГИ АН РБ № 7-8, Уфа, 2008. – С. 25-34

причисляются к исламу и 1,7 % к православию. В Башкортостане также заметно присутствие христиан-протестантов, старообрядцев, бежавших в Приуралье в результате реформаторской деятельности патриарха Никона. Православна и часть татарского населения республики - татары-кряшены, а также мордва и чуваша, отчасти марийцы и удмурты⁴³.

Это очень большие показатели. Исследования других башкирских учёных, проводившиеся в том же, что и наше исследование 2008 г. дают чуть меньшие цифры. В ответ на вопрос: «Считаете ли вы себя верующим человеком, если да, то к какому вероисповеданию себя относите? ... 87% респондентов ответили, что считают себя верующими. В том числе отнесли себя к мусульманству – 48,1%, к православию – 31,9%, к другой религии – 0,9%; посчитали себя верующими, но затруднились с определением вероисповедания – 6,1%. При этом не посчитали себя верующими 10,1% и затруднились ответить – 2,9% респондентов»⁴⁴.

По данным нашего опроса 2007, 2008 гг. среди верующих места распределены между основными конфессиями для данного региона следующим образом:

- 1) мусульмане – 49.6%;
- 2) православные христиане – 27,7% (в качестве общественного феномена последних лет можно привести значительное количество среди опрошенных христиан протестантов, евангельских христиан – 4.8%);
- 3) верующие, не определившие свою конфессиональную принадлежность – 10,5%.
- 4) язычники – 2,9 %, в основном марийское население в Башкортостане, то есть считающее принадлежность к язычеству своей традиционной, этнической особенностью (а не неоязычники).

Некоторые неверующие также отвечали на вопросы анкеты, касающиеся культовой активности, вероисповедания и отношения к священнослужителям. Почему? Это обусловлено тем, что люди не совсем материалисты и атеисты и оставляют место для существования необъяснимого и сверхъестественного; религиозность стала частью культурной жизни общества и касается уже практически каждого; религиозность признаётся частью этничности и выражение отношения к ней – необходимое условие национального самосознания и т.д.

Семь из 22 вопросов анкеты были предназначены для верующих людей:

Источниками религиозности для жителей Башкортостана стали следующие.

⁴³Гражданская, этническая и региональная идентичность: вчера, сегодня, завтра/рук. проекта и отв. ред. Л.М. Дробижеева. М., 2013. – С. 159.

⁴⁴ Фаизов Г.Б. Ислам и государство: единство, противоборство, конвергенция: монография. Уфа, 2010. С. 105.

1. Традиционное воспитание в семье – 52,7%. Большинство в этой группе в возрасте 16-25 лет, то есть люди 1983-1992 года рождения. Здесь, видимо, всё же не непрерывная традиция религиозного семейного воспитания, так как в старших возрастных группах подобный показатель в 3-5 раз меньше, а традиция, возрождённая в конце 80-х – начале 90-х гг. в итоге так называемого религиозного ренессанса в России.

2. Этноконфессиональность – то есть принадлежность к народу, который традиционно исповедует определённую религию – 24,8%.

3. Критическая ситуация, жизненное потрясение – 13,6%. А это уже последствия социальных потрясений, во многом стресса 90-х гг., когда многие нашли утешение в религии, в чем, несомненно, состоит её важная социальная функция. Так как религия, по мнению психологов, приносит медленное освобождение от душевных страданий (У. Джеймс) и является индивидуальной по З. Фрейду или коллективной по К.- Г. Юнгу формой защиты от неврозов.

Ответы на вопрос № 9 анкеты о «культовой активности» с предложенными подвопросами и вариантами ответов позволяют достаточно хорошо представить уровень религиозной активности, интенсивности, степени использования в данном направлении социального времени, внешнего проявления религиозности населения. Вырисовывается следующая картина. Культовые здания и сооружения (церкви, мечети и т.п.) посещаются нерегулярно (47,5%), в основном в целях участия в общих богослужениях (30,5%), начиная с сознательного возраста (большинство с 11-20 лет – 27,5%).

Верующие считают, что они знают основные догматы своих религиозных учений (37,5%).

Большинство опрошенных отвечают, что читают священные тексты (53,7%) и обсуждают их с другими верующими (45,3%), а также с окружающими их людьми (48,4%).

Не активно – «иногда» соблюдают религиозные ритуалы и обряды (28,6%). Также не используют религиозную внешнюю атрибутику, в том числе ношение специальной отличительной одежды или её элементов, знаков, символов и т.п. – 60,4%.

Придерживаются религиозных установлений, по принципу – «которые мне известны» (один из предложенных вариантов ответа) – 37,2%.

Большинство опрошенных (все возрастные категории) хотели бы больше узнать о своём вероисповедании (67,3%). Узнать о других вероисповеданиях хотели бы 45,1% - «да», «нет» - 48,7%. Как видим, разница незначительная и более любознательны в этом плане, то есть, открыты для приобретения знаний о других религиях мусульмане («да» – 51%, «нет» – 43%) чем христиане («да» – 41%, «нет» – 51%) (*Прим. авт.: здесь и далее - данные из сравнительной таблицы по конфессиям, которая здесь не приводится).

Большинство верующих «не всегда» доверяют своим священнослужителям – 43,9%, причём степень доверия у мусульман выше, чем у христиан:

мусульмане – «доверяют» 44%, «не всегда» – 42%;

христиане – «доверяют» 43,6%, «не всегда» – 44,9% (*там же)

Считают священнослужителей «не всегда» авторитетными в вопросах веры – 41,5% и в вопросах повседневной жизни – 40,1%.

В вопросах государственно-конфессиональных взаимоотношений считают «возможным» наладить более тесное сотрудничество религиозных и светских организаций, государства – 50,6% от всех опрошенных, в том числе: в сфере образования (1 место рейтинга) – 57%; при органах записи актов гражданского состояния (2) – 46,8%; организации совместного общественно-религиозного контроля над средствами массовой информации (цензура) (3) – 42,7% опрошенных.

Однако основная масса ответивших выступает против необходимости изменения законодательства в отношении религиозных организаций (51,8%). «За» выделение «традиционных религий» – 29,1%. Хотели бы придать религии статус государственной 11,5% опрошенных, в том числе христианству – всего 5% христиан, исламу – 22% мусульман (*там же). Однако против необходимости введения религиозных постулатов в государственное устройство – 52,7% опрошенных.

Идея поддержки создания партии или партий с религиозной идеологией также не вызвала массового одобрения. Против – 54,7%, за – 25,1%. Хотя четверть одобряющих подобный проект – это достаточно внятный настораживающий сигнал общественного мнения для создателей политических идеологий и партийных программ. Если говорить о конфессиональных политических пристрастиях, то при подсчёте и анализе анкет заполненных верующими выяснилась следующая картина.

А) Христиане. «За» создание партии с религиозной идеологией – 19%. Предлагают достаточно широкий спектр: антиглобалистская, христианская, христианско-демократическая, народно-христианская, христианско-социалистическая. «Против» – 73%.

Б) Мусульмане. «За» – 36%. Называют: антиглобалистскую, исламско-демократическую, фундаменталистскую (3,7% от всех мусульман или 11% от всех поддержавших идею создания «религиозной» партии). «Против» – 44%.

Большинство опрошенных считает, что основные конфессии явно пользуются государственной поддержкой (79%), в первую очередь – православные христиане (так считают 29,8% от всех опрошенных). Здесь, видимо, значительную роль сыграли средства массовой информации, которые не первый год транслируют и освещают участие чиновников разного уровня в массовых религиозных мероприятиях; высказывания всех, сколько ни будь значимых политиков по этой теме; информирование о государственной поддержке основных конфессий в различных сферах:

реставрация, строительство религиозных сооружений, помощь в организации и реализации религиозного образования, передача культурных ценностей и проекты по возврату земель, ранее принадлежавших религиозным организациям и т.п.

Респонденты, в основном молодёжь 16-25 лет, в целом одобрительно относятся к публичной демонстрации своей религиозности и конфессиональной принадлежности государственными служащими (55,8%) и политиками (55,6%). Особенно если это не приводит к межнациональным и межконфессиональным конфликтам. В ответах на эти вопросы (№ 20,21 в анкете) мнения разделились по возрастным группам: большинство респондентов в возрасте до 35 лет ответили «да» имеет право («он же человек»), в группах - после 35 лет мнения «за» и «против» публичного участия чиновников и политиков в публичных религиозных мероприятиях разделились практически поровну.

На последний вопрос анкеты о влиянии позиции конфессионального духовенства на политическую жизнь страны большинство анкетированных и верующих и не считающих себя таковыми ответили, что оно практически никак не повлияло на основные политические события жизни страны, происходящие в России и Башкортостане в последние годы. А если повлияла, то «незначительно; фактор присутствует, но не является первостепенным» – 67,1%. Так, например, на выборы не влияет «никак»: в Государственную Думу Российской Федерации 2003 г. – 31,5%; Президента России 2004 г. – 29,4%; Президента Башкортостана 2003 г. – 25,3%.

Общественное сознание уже готово к изменению ситуации в направлении сближения государства и основных конфессий во внутренней политике. Об этом нам могут говорить следующие факторы: четверть опрошенных в результате анкетного исследования по Башкортостану – «за» создание партий с религиозной идеологией. Половина опрошенных считают «возможным» наладить более тесное сотрудничество религиозных и светских организаций, государства, а 34,6% – «необходимым». 79% считают, что конфессии и сегодня уже пользуются явной государственной поддержкой. Люди в целом одобрительно относятся к публичной «религиозности» чиновников и политиков.

С другой стороны, в ответ на общественный спрос не предлагается какого-либо значимого предложения со стороны государства и основных конфессий. Так, не сформирована концептуальная сторона государственно-конфессиональных отношений; недостаточен авторитет священнослужителей для реализации полноценного сотрудничества во внутренней политике государства и конфессий и собственно активное влияние конфессий на общественное мнение; духовенство сегодня практически не влияет на политическую жизнь страны.

Основная масса населения, оторгнутая от рычагов реального влияния на политическую власть, относится к государству достаточно индифферентно.

Поэтому эффективность некоторых аспектов внутренней политики государства вызывает сомнение. Возможно, понадобятся новые действенные инструменты влияния на общественное сознание.

А теперь, давайте посмотрим, насколько схож и различен контингент тех, кто из респондентов считает себя верующими. Есть ли между ними кардинальные противоречия или, действительно существует межконфессиональный мир и согласие? Если произвести краткий анализ основных религиозных и ценностных характеристик двух главных конфессий республики, то мы получаем следующую картину:

Общее: (христиане/мусульмане)

Большинство опрошенных: возрастная группа - 1983-1992 г.р.; горожане (92,3/64%). Стали верующими в результате традиционного воспитания в семье (1 место) - 55/59%; этнопринадлежности (2) - 16,7/34 %; критической жизненной ситуации (3) - 12,8/16%.

Посещают культовые здания нерегулярно - 61,5/35%, общие службы - 25,6/48%. Знают основные догматы своих религий 40/46%.

Самостоятельно изучают священные книги - 66,7/71% и обсуждают их с окружающими людьми - 46/63%. "Не всегда" считают своих священнослужителей авторитетными в делах веры - 47,4/45,5%. Обратите внимание на невысокие цифры авторитетности священнослужителей. Не придерживаются внешнего "атрибутивного вида" - 64/50%. Стремятся больше узнать о своём вероисповедании 63/84%.

«За» сотрудничество религ. и свет. организаций в образовании - 53/73% и органах ЗАГС - 41/56%. В целом против создания полит. партий с религиозной идеологией 73/44% - "за" 36% мусульман.

Считают, что чиновники - 66/58% и политики - 66/56% могут демонстрировать публичную религиозность, а духовенство основных конфессий незначительно влияет на политическую жизнь страны - 70/63%.

Различия (христиане/мусульмане):

Большинство опрошенных христиан - женщины 58%, мусульман - мужчины 54%. У христиан выше уровень образования: среднее проф. и высшее - по 34,6%, у мусульман большинство среднее полн. общее - 35%;

У христиан выше уровень доходов: от 5 до 10000 - 41/21%, у мусульман большинство - 27% не имеют постоянного источника дохода.

Стали верующими: христиане во временном промежутке 0-10 лет - 27%, мусульмане в 11-20 лет - 36,6%.

Христиане стараются (кроме протестантов) обсуждать священные тексты с др. верующими - 43,6%, мусульмане - 69%.

Соблюдение обрядов: христиане "нет" - 34,6%, "иногда" - 33,3%; мусульмане "всегда" - 33%, "иногда" - 30%.

Придерживаются религиозных установлений: "от случая к случаю" - 36/17%, "которые мне известны" - 33,3/46%.

Стремление узнать о др. вероисповеданиях: "да" - 41/51%, "нет"- 51/43%, то есть мусульмане более открыты.

Доверие священнослужителям: "да" - 43,6/44%, "не всегда" - 44,9/42%, то есть настороженное отношение, примерно на одном уровне;

их авторитет в обычной жизни низок: "не всегда доверяют" - 32/50%, "не доверяют" - 41/18%, "да доверяют" - 20/23%.

Христиане против изменения законодательства в религиозном русле - 64% и введения религиозных постулатов - 58%, а мусульмане "за" - 53% и соответственно - 36%.

Большинство христиан считают, что их духовенство "никак" не повлияло на выборы президента РФ - 33% и РБ - 29%. Большинство мусульман считают, что всё же "незначительное" влияние было: в РФ - 25% и РБ - 22%.

Таким образом, наши данные в целом подтверждают выводы Ю.Ю. Синелиной о том, что: «Религиозное поведение мусульман Поволжья сегодня мало отличается от религиозного поведения православных. Религиозная активность мусульман сопоставима с православной. Одни элементы религиозной жизни лучше освоены у православных (посещение храма), другие (молитва, чтение священных текстов) у мусульман. Доля респондентов с высоким уровнем религиозности также примерно одинакова»⁴⁵. Каких-либо принципиальных социальных противоречий нет. Таким образом говорить о межконфессиональной конфликтности в современных условиях не приходится, если только конфессиональный фактор не будет проявляться как аккумулирующий в ошибках при конструировании межнациональных отношений или как коммулятивный в политической борьбе представителей региональных элит.

В религиозном отношении православных в Башкирии меньше, чем мусульман и православие как религиозная традиция оказывается в ситуации доминирующего представительства ислама. Православные религиозные организации составляют 19%, а мусульманские 68% от общего числа религиозных организаций⁴⁶. И нас интересуют, таким образом, прежде всего соотечественники мусульмане. Поэтому давайте попробуем представить усреднённый, обобщённый социологический портрет мусульманина республики 2008 г. (*Прим. авт.: здесь и далее - данные из статистической таблицы по мусульманам республики, которая здесь не приводится). Среднестатистический мусульманин республики – это молодой мужчина (54%), 1983-1992 г. рождения. Он горожанин (64%), башкир (45%) либо татарин (50%) по национальности. Имеет среднее полное общее (35%) либо среднее профессиональное (31%) образование. Он не принадлежит к так

⁴⁵ Синелина Ю.Ю. – Православные и мусульмане: сравнительный анализ религиозного поведения и ценностных ориентаций./ Социологические исследования. 2009. № 4. С.95 URL: <http://ecsocman.hse.ru/socis/msg/23505349.html>

⁴⁶ Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа, 2014. С.5

называемому среднему классу, т.к. имел в конце нулевых годов достаточно низкий материальный доход – от 5 до 10000 руб./мес. (21%) либо вовсе не имеет постоянного источника дохода (27%). Стал мусульманином в результате традиционного исламского воспитания в семье (59%) (скорее на волне мусульманского ренессанса в странах СНГ в 90-х гг.). Понимает свою конфессиональную принадлежность как суннит (31%). Также считает ислам одной из черт своей этничности (34%). С сознательного возраста (11-20 лет. 36%), но достаточно нерегулярно (35%) посещает общие службы в мечети (48%). Знает основные догматы ислама (46%). Самостоятельно читает священные тексты (71%) и обсуждает их с другими верующими (69%), а также, что говорит о его религиозной активности, с окружающими его людьми (63%). Старается соблюдать внешнюю обрядовую сторону всегда (33%) либо иногда (30%), но не имеет соответствующего внешнего вида (50%) (имеет (42%)). Он открыт для приобретения знаний об исламе (84%) и других религиях (51%). Более доверяет своим священнослужителям (44%), хотя и не всегда (42%). Также считает их в большинстве случаев достаточно авторитетными в вопросах веры – (45,5%, не всегда - 41%), но недостаточно авторитетными для него в обыденной жизни (50%).

В отличие от христианина считает необходимым (53%) наладить более тесное сотрудничество религиозных и светских организаций, в том числе: в образовании (73% - 1 место рейтинга), моральном контроле (цензуре) над СМИ (58% - 2), в органах ЗАГС (56 % - 3). За выделение традиционных для России религий и организации более тесного сотрудничества с ними (42%). «За» изменения законодательства в религиозной сфере и введения религиозных постулатов в законодательство (34%) (влияние шариата), либо придание исламу статуса государственной религии (22%). Т.е. считает, что государство в своей политике должно придерживаться принципов божественной справедливости (36%), а законодательство носить религиозный характер (30%), что в светском государстве невозможно в принципе.

Имеет выраженную политическую ориентацию и взгляды (за религиозную партию - 36%, в том числе мусульманскую - 30 чел., т.е. 83% от согласных), что, однако не свидетельствует о его политической активности, а лишь о выраженной позиции, т.к. в целом он пока против создания партий имеющих религиозный характер (44%).

Считает, что основные конфессии явно пользуются гос. поддержкой и преимущественно православные (39,5%). Допускает, что гос. чиновники (58%) и политики (56%) могут участвовать в религиозной жизни публично, если это не противоречит шариату и не приводит к межконфессиональным конфликтам. Однако признаёт, что конфессиональное духовенство практически не влияет на основные политические события, происходящие в России и Башкортостане в последние годы. В том числе: выборы в Государственную Думу Российской Федерации в 2003 г. - «никак» (28%);

выборы президента Российской Федерации в 2004 г. - «незначительно» (25%); выборы президента Республики Башкортостан в 2003 г. - «незначительно» (22%). То есть фактор такого влияния признаёт, но не придаёт ему решающего значения (63%).

К этническим мусульманам, по данным переписи 2010 г. можно отнести 54,9 % населения РБ.

Другим источником определения религиозной картины в республике, как нам уже известно, являются опросы населения. И исследования наших коллег в последние годы дополняют и корректируют картину религиозности в республике Башкортостан. Так, в сентябре-октябре 2011 г. сотрудниками Института социально-политических и правовых исследований РБ было проведено анкетирование городского и сельского населения семи социально-экономических подрайонов РБ (объем выборки - 1026 человек). Из числа опрошенных 52,2 % назвали себя мусульманами, 39,5 - православными, остальные 8,3 % не определились с религиозной идентичностью. Мусульман и православных примерно равное количество в Уфе (44,5 % и 43,4 %), других городах РБ (45,7 % и 46,8 %), но мусульман вдвое больше среди жителей села - 63,4 % против 30,1 % - православных.

Считают себя верующими и стараются соблюдать мусульманские обычаи и обряды 31,5 % декларировавших свою исламскую религиозность (в том числе 32,0 % башкир и 29,5 % татар). Относят себя к верующим, но не соблюдают обычаи и обряды 58,8 % опрошенных потенциальных мусульман (в том числе 58,0 % башкир и 61,0 % татар)⁴⁷. По данным исследования в Башкортостане, общие ориентации этноконфессиональных групп на соблюдение традиционных обрядовых норм (в вопросе не уточнялись конкретные обряды), колеблются в пределах 30 %: «верующими, старающимися соблюдать обычаи и обряды», согласно республиканскому опросу 2011 г назвали себя 27,6 % русских, 26,7 % татар и 30,8 % башкир в республике⁴⁸.

И, наконец, в отношении важного вопроса этноконфессиональных отношений, наши коллеги приводят данные, говорящие о фактическом отсутствии напряжённости в восприятии друг друга представителями основных конфессий, повторяя устоявшийся в последнее время тезис о том, что в республике выработан язык межрелигиозного диалога. Таким образом, сегодня установки православных и мусульман в Башкортостане в отношении друг друга очень благожелательны. 80 % православных русских «доверяют» и «скорее доверяют» мусульманам, и 79,7 % мусульман «доверяют» и «скорее доверяют» православным. Что подтверждает наш вывод,

⁴⁷ Гражданская, этническая и региональная идентичность: вчера, сегодня, завтра/рук. проекта и отв. ред. Л.М. Дробужева. М., 2013. С. 183

⁴⁸ Там же. С.170

приведённый выше об отсутствии социальной межконфессиональной напряжённости.

Психологическая дистанция между конфессиональными и этническими группами (категориями) очень тесная и симметричная: из категории русских (православных по самоидентификации) 62,5 % ощущают себя «очень близко» и «близко» с татарами, и 75,1 % православных-русских ощущают себя «очень близко» и «близко» - с башкирами. Столь же тесная психологическая дистанция сложилась и со стороны мусульман в отношении русских. Более 70 % мусульман-башкир ощущают себя «близко» и «очень близко» с православными, 66,4 % - в целом с русскими, что практически совпадает с данными, полученными среди татар⁴⁹. Это очень высокие показатели взаимного доверия и близкой психологической дистанции

⁴⁹ Там же. С.164

ГЛАВА 5. СТРУКТУРА И ПЕРСПЕКТИВЫ РАЗВИТИЯ ГОСУДАРСТВЕННО- КОНФЕССИОНАЛЬНЫХ ОТНОШЕНИЙ В РЕСПУБЛИКЕ БАШКОРТОСТАН

§1. Проблема внутриконфессиональной конфликтности (на примере исламской уммы Республики Башкортостан).

Этносоциальная структура современного общества имеет весьма сложные характеристики и одной из особенностей последнего десятилетия является рост сектора религиозного, для Республики Башкортостан - в первую очередь исламского, в плане, как социальной группы, так и сегмента общественного сознания. «Исламский ренессанс», начавшийся в республике в начале 90-х годов, имеет ряд характерных особенностей.

Во-первых, исламское возрождение в кон.80-х, 90-е гг. тесно связано с ростом национального самосознания и национальными движениями башкир и татар.

Во-вторых, появляются новые централизованные религиозные организации, контролирующие свои местные общины, в первую очередь ДУМ РБ.

В-третьих, на территорию республики проникают и распространяются новые для неё исламские религиозные направления и движения.

Темпы прироста количества верующих, количества мечетей были также неравномерными. Например, в 1994 г. происходит явное замедление темпов поступательного развития, было приостановлено строительство около 200 мечетей по причине нехватки средств⁵⁰.

Также неравномерно меняется и структура исламской уммы РБ. Большинство мусульман РБ традиционно принадлежат к суннитскому направлению ислама, практикуя обрядность ханафитского мазхаба. В сер. 90-х гг. в республику проникают течения связанные с современным «ближневосточным» исламом. В условиях исламского возрождения и колоссального кадрового голода, многие молодые специалисты, отучившиеся за рубежом, приносят понимание ислама, отличающееся от того, что сформировалось в качестве системы общественных и государственно-конфессиональных отношений на территории России.

Возникает необходимость разграничения в сознании мусульман и духовных управлений этих течений, появляются зачатки идеологического противостояния, по основной линии: «традиционный» - «нетрадиционный» ислам с формированием в общественном сознании его негативного образа и применении упрощённого термина «ваххабизм», который активно эксплуатируется СМИ. Таким образом, возникают зачатки

⁵⁰ Старостин А. Ислам в Башкирии. URL: <http://islam.ru/content/obshestvo/1673>

внутриконфессионального конфликта, первая стадия которого носит не догматический, а идеологический, политический характер.

Однако процессы реформирования ислама носят глобальный характер, и наша страна не остаётся в стороне от этих процессов. Нам ещё предстоит осознать последствия от появления «нетрадиционных» или «неофициальных» мусульман на её территории и проанализировать возможные действия как их самих, так и органов государственной власти в осуществлении ими государственно-конфессиональной политики на ближайшее десятилетие.

Прежде чем перейти к определению основных направлений конфликтности, приведём краткую характеристику ситуации в исламской умме РБ, перечислим основные течения и группы, между которыми могут складываться линии напряжённости. На сегодняшний день, можно выделить несколько наиболее существенных сегментов исламской уммы Башкортостана:

1. «Официальный» сегмент мусульман (мусульманские приходы ЦДУМ РФ и ДУМ РБ) объединяющий большинство мусульман суннитов придерживающихся ханафитского мазхаба. Официальный ислам в Республике представлен на территории республики 2 духовными центрами:

Центральное духовное управление мусульман России, возглавляемое Верховным муфтием Талгатом Таджуддином, объединяет по России 25 региональных муфтиятов и более 2000 мусульманских организаций, из которых на территории республики расположено 542 общины (зарегистрировано 404 и 138 без регистрации). Данные приходы объединены в республике в Региональное ДУМ в составе ЦДУМ России (официально незарегистрированное), которое возглавляет муфтий Мухаммад Таджуддинов.

И Духовное управление мусульман Республики Башкортостан, которое возглавляет муфтий Нурмухамет Нигматуллин. ДУМ РБ входит в состав Совета муфтиев Российской Федерации, под руководством муфтия Равиля Гайнутдина. Н. Нигматуллин является также сопредседателем Совета муфтиев РФ. В ДУМ РБ входят 697 мусульманских общины расположенных на территории республики (465 зарегистрировано и 232 без регистрации)⁵¹.

Взаимоотношения конфессиональных элит внутри мусульманской уммы можно характеризовать как достаточно ровные, несмотря на наличие 2 духовных центров с достаточно условным делением: ЦДУМ России на территории республики объединяет так называемые «татарские» приходы, ДУМ РБ – «башкирские», сосредоточенные в основном в районах Зауралья.

Сами имам-хатыбы на местах рассматривают данное разделение как достаточно формальное, относятся друг к другу доброжелательно, проводя

⁵¹ Материалы Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ: «О религиозной ситуации и государственно-конфессиональным отношениям на территории Республики Башкортостан за 2014 г».

совместные службы и мероприятия, бывают случаи, когда один имам совмещает должности имам-ахунда ЦДУМ и имам-мухтасиба ДУМ РБ, например в Балтачевском районе РБ.

Вместе с тем, вопрос об объединении мусульманской уммы региона и всей страны, в силу ряда объективных и субъективных причин: состояния мусульманской уммы всей страны, наличия национальной составляющей, отношения к данному процессу самих духовных лидеров и т.д., является, очевидно, преждевременным, что подтверждается многими исследователями и экспертами⁵². Таким образом, в первом сегменте можно выделить одно из направлений напряжённости: ДУМ РБ – ЦДУМ России. Напряжённость, которая носит латентный, скрытый характер. По мнению Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ, существенными внутренними проблемами мусульманской уммы региона сегодня, которые встают перед обоими духовными управлениями являются вопросы уровня религиозного образования, кадрового обеспечения мечетей, пожилого возраста работающих имамов, финансовой составляющей⁵³ и рост количества представителей радикальных идеологий, влияющих, прежде всего на молодых мусульман⁵⁴.

2. «Неофициальный» сегмент, который можно условно поделить на следующие главные течения и группы (в скобках указаны центры):

- независимые приходы суфийских тарикатов и «просуфийские» организации, в том числе: сулейманиты, «Хизмет» (Турция), хабашиты (Киев, Украина), «Тарикат», «Мирас», мюриды Хаккани (Кипр), кубуриты (страны Средней Азии);

- приходы салафитских лидеров (Саудовская Аравия, Египет и др.);

- члены «Хизб ут-Тахрир» (Лондон, Великобритания), «Таблиг» (Пакистан); нурсисты, в том числе организация «Нурджалар» - деятельность запрещена судебным решением), хариджиты, такфириты.

По итогам наших социологических исследований 2012 г., количество «неофициальных» мусульман в г. Уфа пока составляет 14,3% от общего количества «практикующих» мусульман, т.е. посещающих пятничный намаз. Основная их часть – салафиты (9,4%), остальные группы немногочисленны. Общее количество «практикующих» мусульман по г. Уфа составляет примерно 2611 человек.

⁵² См. Фаизов Г.Б. Ислам и государство: единство, противоборство, конвергенция: монография. Уфа, 2010. С. 91.

⁵³ Карамышев Р.Д. Финансово-хозяйственная деятельность мусульманских общин в РБ: проблема выбора источника финансирования. //Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 07.05.2014 URL: <http://www.lawinrussia.ru/node/298278>

⁵⁴ Материалы Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ: «Справка о религиозной ситуации на территории Республики Башкортостан на 12.08.2013 г».

Наши коллеги дают цифры верующих, ориентирующихся на соблюдение традиционных обрядовых норм (в их вопросе не уточнялись конкретные обряды). Их количество «колеблется в пределах 30 %: «верующими, старающимися соблюдать обычаи и обряды», согласно республиканскому опросу 2011 г назвали себя 27,6 % русских, 26,7 % татар и 30,8 % башкир в республике»⁵⁵.

Взаимоотношения официального духовенства с неофициальными приходами мусульман складываются различно. Существенных противоречий между муфтиятами и суфийскими группами с их системой мировоззрения до настоящего времени не наблюдалось. Более того, между ними имеется много общего в ментальности и в исторической памяти. «Официальный ислам» в Башкортостане позиционируется как носитель суфийских традиций. Суфизм изучается светской исторической наукой (И.Р. Насыров, Л.А. Ямаева, А.Б. Юнусова и др.).

Однако настоящие независимые суфийские тарикаты имеют закрытый характер функционирования, поэтому социологической наукой РБ масштаб их распространения, влияния, внутренний состав до сих пор не исследованы.

Второй крупной группой неофициального ислама являются салафиты, называемые в прессе ваххабитами. Духовные управления постоянно используют в своей деятельности антиваххабистскую риторику и критикуют их за радикализм, однако решительных шагов не предпринимают. Салафиты не являются запрещёнными судебными решениями на территории России группами. Между суфизмом и салафизмом в РБ также пока отсутствует резкое противостояние, которое на Сев. Кавказе перешло в вооруженную форму, что является положительной особенностью Башкортостана.

Вообще, рядовые мусульмане в РБ расположены к диалогу, и важно этот диалог не сорвать, отсекая при этом незаконные и радикальные группы. По данным наших исследований – 47,4% опрошенных мусульман считают «возможным» взаимодействие официальных и неофициальных исламских организаций. 57,6% признают наличие внутриконфессиональных конфликтов между верующими из-за мировоззренческих противоречий на среднем уровне напряжённости – 30,1%, однако 64,3% сами никогда не были участниками этих конфликтов.

В России салафизм получил распространение в 90-е годы. В 2000-е годы салафизм был уже усвоен современными молодыми мусульманами. Салафитский призыв оказался более приспособленным для информационной сферы, нежели призывы громоздких с виду тарикатов и муфтиятов.

Сегодня салафитская молодежь пытается активно интегрироваться в общественную сферу. Большую роль для них играют общественно-политические мероприятия, в том числе митинги, так как они признают

⁵⁵ Гражданская, этническая и региональная идентичность: вчера, сегодня, завтра/рук. проекта и отв. ред. Л.М. Дробужева. М., 2013. – С. 170

демократические принципы механизма урегулирования конфликта и договора с властью, какой бы она им не представлялась.

Во всем этом противостоянии между лидерами уфимских (и не только уфимских) салафитов с чиновниками, правоохранными органами, ДУМ РБ и ЦДУМ, в основе своей лежит, по нашему мнению, не попытка свержения конституционного строя и установление халифата, а желание обрести в данном, по их мнению - кафирском государстве общественную легитимность. Хотя беседы об установлении «законов шариата», «избрания халифа» не редкость среди молодых неопитов салафитских приходов, но, ни о каком переходе от слов к делу в современных условиях речи не идёт.

Функционируют салафиты в виде небольших групп – джамаатов – достаточно аморфных организаций открытого типа, в отличие от суфийских общин закрытого типа. Логику распространения салафизма среди исламской молодежи можно объяснить следующими причинами:

1. Духовные управления не обладают механизмами привлечения прихожан и необходимой для этого риторикой, а у салафизма они есть.

2. Салафизм прост в понимании, в нем развита молодежная субкультура, основанная на протесте, что в условиях деградации всей общественной сферы, как России, так и Башкортостана привлекает значительную часть верующей молодежи⁵⁶.

Остальные группы малочисленны и по большей части неизвестны широкой аудитории, также имеют между собой противоречия, которые, однако, не носят характер открытого конфликта. Они могут существовать и в виде открытых языковых курсов или исламских культурных центров или общественных организаций, причём обычному человеку зачастую, тяжело сразу идентифицировать их с тем или иным религиозным течением.

Различия между салафитами и суфиями лежат практически на одной плоскости – в понимании Сунны и религии в целом. Из-за этого они конкурентны друг другу, и в мировоззренческом плане эти системы непримиримы⁵⁷.

Таким образом, третья линия напряжённости проходит между салафитскими и суфийскими или просуфийскими группами. Следует отметить, однако, что самими прихожанами мировоззренческие различия между этими течениями не всегда чётко осознаются. По мнению наших коллег: «Большинство мусульман-«суфиев» не имеют представления о своем шейхе, не говоря уже о первых «уроках». «Салафиты» - прихожане салафитского джамаата, не подозревая того могут годами пользоваться просуфийской литературой, иногда даже не подозревая о своей принадлежности к этому течению»⁵⁸. Есть примеры, когда люди переходят из

⁵⁶ Юсупов Ю.М. Традиционные исламские течения в общественной жизни современного Башкортостана. URL: <http://test.lawinrussia.ru/node/229397>

⁵⁷ Юсупов Ю.М. Там же.

⁵⁸ Юсупов Ю.М. Там же.

одной группы в другую. Наиболее острые противоречия складываются между салафитами с одной стороны и хабашитами, хакканитами, с другой, в некоторых аспектах они носят непримиримый характер.

Четвёртая линия напряжённости и потенциальной конфликтности проходит между неформалами из салафитского лагеря и ДУМами.

ЦДУМ салафизм категорически не приемлет и использует это по максимуму в своей риторике.

В ДУМ РБ другая картина. Некоторые салафитские организации юридически находятся в структуре ДУМ РБ, например в г. Уфе и Уфимском районе РБ: МРО «Фалаяк», МРО «Рамадан», МРО Соборная мечеть в с. Миловка⁵⁹; и в некоторых городах и районах республики: Стерлитамак, Салават, а также Ишимбайский, Миякинский и др. районы. Данная ситуация выглядит несколько странной, учитывая, что это не мешает муфтияту искренне и активно бороться с «ваххабизмом».

Вообще в структуре исламской уммы РБ очень силен субъективный фактор. Муфтияты могут использовать риторику «традиционного ислама», но его сотрудники придерживаться различных религиозных течений, организовывать сотрудничество с исламскими зарубежными организациями, в том числе с арабскими, турецкими, иранскими. Также «неформальные» мусульманские группы могут активно участвовать в некоторых направлениях социальной работы ДУМ: работа с молодёжью, организация детских лагерей, борьба с негативными социальными явлениями (наркомания, преступность, алкоголизм).

Напряжённость и скрытое противостояние между ними в основном происходит по вопросу о распределении ресурсов: прихожане, мечети, сфер влияния, районов распространения и т.д.

По основным линиям напряжённости внутри уммы мы можем охарактеризовать конфликт как внутриконфессиональный, закрытый, со средним или низким уровнем напряжённости, находящимся в латентной, «тлеющей» фазе.

Большое влияние по нашему мнению на течение, ход, интенсивность и формат данного конфликта играют субъективные факторы в лице действий формальных и неформальных руководителей религиозных групп и муфтиятов, а также любые изменения государственно-конфессиональной политики и деятельность международных исламских центров, имеющих своё влияние на определённые сегменты исламской уммы Башкортостана⁶⁰.

Наличие внутриконфессиональной напряженности в исламской умме РБ признается в виде локальных конфликтов, имеющих частный характер, обостряющихся с каждым годом. Это конфликты между религиозными

⁵⁹ Материалы совещания общественно-экспертной группы ЦСКМ. ПМА, 2013

⁶⁰ Карамышев Р.Д. Возникновение и нейтрализация конфликтов в исламской среде Республики Башкортостан. //Вестник института гуманитарных исследований Республики Башкортостан, № 15 /ИГИ РБ. Уфа, 2013. С.138

группами, причем ДУМы могут признаваться религиозной группой не с юридической, а с вероисповедальной точки зрения, например, ЦДУМ России в г. Уфа – «просуфийская» неформальная группа.

Прямыми участниками конфликта являются муфтияты и крупные религиозные группы (салафитские и суфийские), которые могут симпатизировать или критиковать друг друга с использованием разнообразной риторики. Причем верующие могут переходить из группы в группу, иногда взаимодействовать по различным вопросам (хадж и др.). В структуре религиозных организаций имамы могут быть «просуфийские», а рядовые верующие «просалафитские».

Косвенными участниками конфликта являются государственные, в том числе правоохранительные органы, СМИ, общественные национальные и социальные группы, местные жители. Самыми сильными акторами, которые могут перевести напряженность из частного в региональную, из латентной фазы в активную – является государство, а также зарубежные организации и лица.

Причинами напряженности признаны: а) личные амбиции лидеров религиозных групп и организаций; б) идеологические противоречия и неприятие; в) незрелое религиозное мировоззрение при активной социальной позиции части верующих.

Предметом напряженности являются материальные ресурсы и финансовые средства. Борьба идет в основном за них, а не за верующих.

На сегодняшний день условия, сопровождающие напряженность, находятся в неустойчивом равновесии благодаря избранию большинством верующих и их лидеров мирного пути.

Напряженность поддерживает разные ценности и цели основных участников, которые находятся друг с другом в неразрешенном до сих пор противоречии. С одной стороны, идеология распространения «традиционного, просуфийского» ислама, с другой стороны, переформатирование ислама в РБ в соответствии с «салафитской идеологией».

§2. Прогноз ситуации.

Если в ближайшей перспективе, т.е. в течение 3-5 лет, не произойдут значительные изменения в позиции основных акторов, направленные на нейтрализацию или разрешение конфликта, то поле «неформального» ислама, имеющего ещё потенциал роста в Республике Башкортостан, будет расширяться, и противоречия постепенно обострятся, через 2-3 года рост количественных показателей конфликтности может привести к новому качественному обострению конфликта, который ещё более значительно сузит пространство выбора мирных способов его разрешения.

Теперь о влиянии национального фактора на конфессиональную ситуацию. Деления религиозных групп ещё и по национальному признаку нам выявить не удалось, по понятным причинам трудности их изучения и,

зачастую, скрытого характера функционирования. Об условном делении религиозных организаций на «татарские ЦДУМовские» и «башкирские ДУМовские» мечети уже много говорилось и писалось, оно во многом сохраняется, хотя существуют уже многочисленные исключения из этого правила.

Можно с большой долей вероятности, используя мнение членов нашей общественно-экспертной группы, говорить о том, что, например, при распространении салафизма изначально использовалась рекрутация по «башкирскому» и «татарскому» направлениям, а затем на первый план выходит территориальный принцип распространения по районам и по направлениям деятельности с назначением ответственных за них лиц и организации коллегиальных органов координации и управления: Совет амиров, Шура⁶¹.

Салафиты на сегодня вкупе с «Хизб ут-Тахрир» в значительной степени приватизировали социальные протестные настроения, особенно среди молодых мусульман. Некоторые суфийские организации (приверженцы кипрского шейха Хаккани) тоже пытаются использовать механизмы национального сознания местного (в первую очередь башкирского) населения, апеллировать к его исторической памяти и традициям. Однако говорить о том, что национальное поле станет завтра одной из линий напряжённости в отношениях религиозных групп, мы пока не можем из-за отсутствия проверенных данных и выдвигать это суждение можно лишь в качестве предположения, исходя в своих рассуждениях из того известного социального факта, что любое национальное или религиозное движение взаимно проникая и используя друг друга, значительно усиливают свой потенциал и наращивают свои мобилизационные ресурсы. Но и поддержать мнение о том, что салафизм более распространён у башкир, как и говорить о распространении того или иного течения у определённых этносов мы не можем из-за трудности в применении социологических методов при таких подсчётах, да и своей целью такое исследование никто на сегодняшний день не ставит. Сегодня уже ясно что «традиционалистская ориентация религиозной идентичности, выражением которой являются, в том числе и установки к соблюдению обрядов и обычаев, несет не только очевидные духовно-нравственные преимущества, но и может быть сопряжена с определенными рисками»⁶².

Религиозный фактор называется и признаётся сегодня одним из факторов этнической самоидентификации объективно. Причём он может являться и позитивным фактором национального общественного развития и фактором дестабилизации, представляющим общественную опасность при определённых условиях. «В ситуации нарастания общественных проблем и

⁶¹ Ислам в Уфе. //Совет мусульман Башкортостана. URL: <http://shurarb.ru/>

⁶² Гражданская, этническая и региональная идентичность: вчера, сегодня, завтра/рук. проекта и отв. ред. Л.М. Дробижева. М., 2013. – С. 170

противоречий, роста социальной напряженности, в среде практикующих верующих эти проблемы могут осмысливаться и интерпретироваться в категориях межрелигиозных и межэтнических напряжений⁶³».

В идеологемах «традиционного» ислама национальный фактор позиционируется как априори позитивный фактор. В «нетрадиционном» может быть как негативным, так и позитивным. Очевидно, в разных конкретно исторических и социальных условиях по-разному. Это проявляется в позиции «официального духовенства» и «неофициальных лидеров» групп, которые могут выступать согласованно либо с противоположных позиций по наиболее актуальным для уммы РБ вопросам: религиозное образование, работа для мусульман, строительство и обслуживание мечетей, структура и кадры исламских организаций, хиджабы в школах и на работе, служба в армии, семейное и дошкольное воспитание и других. И позиция эта не всегда может соответствовать внутренней политике и декларируемым принципам светского российского государства.

В современном башкирском обществе религиозный фактор проявляется в последние годы, кроме фактора этической идентичности, в том числе в виде роста фундаменталистских (исламских) религиозных настроений. По мнению наших коллег из Института гуманитарных исследований Республики Башкортостан: «...среди башкирской молодёжи усилились хоть и малочисленные, но радикально настроенные националистические организации. И эти процессы со временем будут, скорее всего, только нарастать. Что неудивительно поскольку, таким образом, башкирское «традиционное общество» пытается адаптироваться к резким социальным и политическим переменам⁶⁴. То есть преодолеть «кризис этнической идентичности»⁶⁵ связанный со сменой сельского на городской образ жизни в условиях современной урбанизации.

С другой стороны, население республики в большинстве своём оценивает ислам как позитивный и неотъемлемый фактор общественного развития. По данным социологического исследования Центра социальных и политических исследований АН РБ 2008 г. 45,3% опрошенных считают, что ислам оказывает положительное влияние на жизнь народов Башкортостана, а 25,5% «в каких-то случаях положительное, в каких-то отрицательное»⁶⁶. Ислам «способствует сохранению национальной культуры и традиций» - 68,1%⁶⁷, но и «способствует межнациональным конфликтам» - 31,4% и «является одной из причин терактов и мусульманского экстремизма» -

⁶³ Там же. С.170

⁶⁴ Буранчин А.М., Вахитов Р.Р., Демичев И.В. Социокультурные аспекты модернизационных процессов в Республике Башкортостан. Уфа, 2014. С. 183

⁶⁵ Там же. С. 181

⁶⁶ Фаизов Г.Б. Ислам и государство: единство, противоборство, конвергенция: монография. Уфа, Изд-во БГПУ, 2010. С. 97

⁶⁷ Там же. С. 98

29,9%⁶⁸. Поэтому, с влиянием этноконфессионального фактора на общественно-политическую жизнь республики не всё однозначно и тенденции, которые в нём могут реализовываться и проявляться могут быть различными по направленности; требующими постоянного мониторинга, анализа и внятной, грамотной государственной национальной и вероисповедальной политики.

Таким образом, внутриконфессиональные конфликты уже имеют и внутренний этноконфессиональный аспект и возможный крайне неприятный вариант развития конфликтности в плоскости реализации радикальных идеологий.

§3. Предложения по нейтрализации конфликтности

Со стороны научного сообщества.

Проблема распространения нетрадиционных религиозных учений и появление в Республике Башкортостан общественно-религиозных групп экстремистской направленности занимает сегодня немаловажное место в общественном сознании.

Однако, по нашему мнению, на сегодняшний день до сих пор отсутствует научная, объективная картина данного социально-политического явления, раскрывающая в достаточной мере его региональные особенности, размах и глубину распространения среди социальных, национальных, профессиональных, возрастных слоёв и конфессиональных групп населения.

Таким образом, в рамках стратегического мониторинга развития общественного сознания в Республике Башкортостан необходимо, на наш взгляд, провести комплексное социолого-аналитическое исследование по вышеуказанной проблематике. Цель исследования: раскрыть масштаб распространения и степень влияния на общественное сознание новых религиозных течений, а также радикальных течений исламского толка и групп экстремистской направленности.

Задачами исследования могут быть:

- оценка масштабности явления и степень его влияния на общественное сознание, в том числе – степень поддержки, одобрения либо отторжения, неприятия вплоть до состояния конфликтности со стороны различных групп населения;

- уточнить позиции, в том числе антагонистические, если таковые существуют, по вопросам отношения к сформировавшимся в общественном сознании образам «традиционного» и «нетрадиционного» исламских течений среди целевых групп, в том числе – общественных, религиозных организаций, научного сообщества, органов государственного и муниципального управления, правоохранительных органов;

- выяснить возможность купирования и разрешения, указанных в п.2 противоречий мирным путём, переориентированием и возможным

⁶⁸ Там же. С. 99

сотрудничеством либо созданием действенных договорённостей о неприемлемости радикализма и экстремизма в разрешении злободневных вопросов общественной жизни.

- создать экспертно-исследовательскую группы постоянного или переменного состава для быстрого реагирования по разрешению конфликтных ситуаций в рамках определённой компетенции.

- выявлять особенности и перспективы развития салафитских джамаатов и суфийских тарикатов в республике и их взаимоотношений;

- оценить эффективность работы муфтиятов в Республике Башкортостан и органов государственного и муниципального управления в профилактике распространения нетрадиционных течений и разрешения конфликтных ситуаций;

- разработать методические указания для работы государственного административно-управленческого аппарата в этнокофессиональной среде республики,

Такая работа послужит основой для понимания процесса исламизации общества и выработки методических указаний по профилактике религиозного экстремизма. В составе рабочей исследовательской группы должны присутствовать как светские ученые, так и духовные служители, представители формальных и неформальных религиозных организаций и групп. Среди прогнозируемых результатов этого и подобных исследований можно перечислить:

1. Налаживание взаимодействия между представителями религиозных, общественных и научных кругов, заинтересованных в общей стабильности.

2. Отработка обратной связи и реакции на общественные запросы (конфликты) заинтересованными сторонами.

3. Актуализация и поиск, отработка путей решения текущих и перспективных проблем в сфере религиозного экстремизма, государственно-конфессиональных, внутриконфессиональных, общественно-конфессиональных взаимоотношений.

4. Выявление степени радикализации исламского фактора и его роли в возможной дестабилизации общественной ситуации в РБ. Разработка научно обоснованных путей и методов её нейтрализации.

5. Как один из организационных результатов – формирование независимого общественно-экспертного сообщества (групп) для мониторинга процессов происходящих внутри конфессиональных общин и их воздействия на социально-экономическую и политическую ситуацию в регионе.

6. Данные группы могут явиться постоянно действующими площадкой для выработки рекомендаций по принятию государственных решений во внутренней региональной политике по нейтрализации религиозного экстремизма в общественной жизни региона.

Со стороны духовных управлений

В первую очередь необходимо ставить вопрос о решении проблем, связанных с необходимыми изменениями, в сущности, и структуре современного духовного исламского образования. Эти изменения должны касаться в первую очередь:

1. Определения и реализации идеологии и миссии исламского образования в России.
2. Существенного увеличения количества выпускников медресе и университетов.
3. Выбора зарубежных партнёров и закрепления форм сотрудничества с ними.

Во-вторых, в сотрудничестве с государством необходимо решать вопрос повышения социального статуса духовного работника. И эти вопросы видимо, возможно, решать не только в рамках увеличения объёма прямой грантовой финансовой государственной поддержки религиозных организаций, но и развития современных форм социального партнёрства.

В-третьих, в сотрудничестве с госорганами и научным сообществом необходимо вести работу над формированием концепции развития ислама Башкортостана.

Это первоочередные вопросы, требующие решения.

Среди новых тенденций хочется отметить инициативу представителей Координационного центра Фонда поддержки исламской культуры, науки и образования которые активно зондируют почву по организации дискуссионных площадок в исламской среде с целью определённого реформирования, изменения негативных тенденций в развитии современного российского ислама. Инициатива хотя и несколько запоздалая, но нами полностью поддерживается. Однако хотелось бы обратить внимание инициаторов на то, что подобный опыт, который был частично реализован в Республике Дагестан, необходимо тщательно подготовить и продумать и в плане исполнителей и методологически, т.е. чётко представлять цели, задачи и планируемый результат подобных мероприятий; возможный состав участников, острые темы, формат и границы, гарантии и компромиссы интересов, иначе результат дискуссии может значительно отличаться от задуманного.

Со стороны органов государственной власти

Сегодня необходимо, по нашему мнению, прилагать запрограммированные усилия по разрешению и нейтрализации конфессиональных и этноконфессиональных конфликтов с использованием научных рекомендаций. В том числе, при учёте имеющихся рисков проводить мероприятия по расколу неформальных групп на умеренный и радикальный сегменты с выработкой механизмов работы с умеренными, с использованием технологий так называемой концепции «принуждения к диалогу».

§4. Тенденции развития этноконфессиональных отношений в республике.

В современном обществе сложилось явное несоответствие ценностей, идеалов и условий существования, декларируемых средствами массовой информации, и современных реалий существования людей в городах и, особенно, на селе. Не обеспеченная ресурсами, культурными кодами пропаганда идеологии индивидуального успеха в обществе со слабым правосознанием, с разлагающимся коллективизмом в условиях несформировавшегося поля индивидуальной ответственности за свободный выбор. Эта дихотомия общественного сознания позволяет существовать различным течениям и идеологиям, идеологический и мировоззренческий вакуум заполняется, в том числе религиозными и псевдорелигиозными течениями. Мы выяснили, что религиозный фактор должен стать, а для этого однозначно восприниматься большинством населения республики как позитивный ресурс общественного развития, имеющий важную воспитательную, культурную, мировоззренческую социальную функцию.

Негативным фактором остаётся распространение радикальной идеологии, использующей религиозную платформу. Она предполагает формирование общества коллективной безответственности, с переложением принятия решений на неформального лидера, подтверждённую религиозными авторитетами базовыми моделями поведения, делающими жизнь людей, в особенности молодёжи осмысленной. Она проводит в жизнь и сознание людей практики принятия упрощённых решений, с готовыми ответами на основные запросы.

Развитие данных форм идеологий исторически происходит в эпоху слома и смены парадигм общественного развития как естественная реакция общества с устоявшимися ценностями на новые модели поведения, намеренная архаизация сознания, поиск моделей справедливого жизнеустройства в древности и в средневековье. Это своеобразная коллективная адреналиновая атака в периоды социально-экономической нестабильности. Подвержена ей в большей степени молодёжь и люди с подвижной психикой. Периоды относительной стабильности, но с неясными ближайшими и стратегическими историческими перспективами тоже дают возможность существования радикализма и использования его как инструмента в разрушении считающихся застывшими, мешающими прогрессу общественных форм.

Для анализа современной обстановки и выявления ближайших перспектив и векторов развития конфликтогенной ситуации, необходимо выделить факторы, которые по нашему мнению могут способствовать развитию в той или иной степени радикальной религиозной идеологии. Это:

- профессиональная занятость молодёжи;
- уровень жизни населения;

- социальное благополучие – неблагополучие, социальная защищённость;
- наличие – отсутствие «социальных лифтов»;
- качество образования, трудоустройство по специальности;
- общекультурный уровень;
- методы и формы социальной работы с населением;
- одобрение – неодобрение населением государственной политики и работы органов государственного и муниципального управления;
- целенаправленное проникновение и распространение иных идеологий, из зарубежных стран, в том числе из стран с похожим культурным кодом, вызывающим «исторические симпатии» населения (Турция и др.), но имеющих другие векторы исторического развития;
- прямое враждебное идеологическое влияние;
- одобрение (возможно в форме симпатии) различных радикальных методов борьбы сочувствующими (единоверцами, членами одной или схожей социальной группы).

Уже первичный анализ указанных факторов позволяет примерно оценить потенциальную конфликтность всего населения республики как низкую; некоторых групп населения – молодёжь, как невысокую; среди религиозной, националистически настроенной молодёжи как среднюю, в латентной фазе.

Религия становится сегодня всё более значимым фактором общественной жизни страны. Влияние религиозных организаций на политическую и управленческую сферу ограничено российским законодательством. Поэтому актуальным направлением развития социального сектора религиозной жизни, сегодня и завтра могут являться не дальнейшая политизация, а социализация конфессиональной жизни общества. Об этом применительно к исламу говорил в своём выступлении 22 октября 2013 г. в Уфе Президент России Путин В.В. Одна из традиционных религий России – ислам, не должна использоваться различными политическими силами: «в целях ослабления нашего государства, для создания на российской территории зон управляемых извне конфликтов, внесения раскола между различными этническими группами, внутри самой мусульманской общины, для разжигания в регионах сепаратистских настроений⁶⁹».

Новая социализация ислама означает расширение усилий по формированию отечественной богословской школы и системы религиозного образования отвечающего современным условиям. «Новая социализация ислама должна рассматриваться как развитие традиционного мусульманского образа жизни, мышления, взглядов в соответствии с современной социальной

⁶⁹ Путин призвал лидеров мусульман противостоять политизации ислама // URL: <http://news.mail.ru/inregions/volgaregion/2/politics/15307729/>

действительностью, в противовес идеологии радикалов, сталкивающих верующих в средневековье. Здесь важны и новые формы работы – через мусульманские культурные центры, исламские научно-просветительские центры, молодёжные, женские клубы⁷⁰» (из выступления Путина В.В. на встрече с муфтиями духовных управлений мусульман России, 22.10.2013, г. Уфа).

Перспективы *новой социализации* ислама дополняют её уже сегодня новым содержанием. Набирают силу тенденции развития элементов исламской экономики и банкинга, халяль-индустрии и создания некоммерческих благотворительных, социальных и образовательных организаций религиозной мировоззренческой направленности, развиваются конфессиональные, прежде всего интернет средства массовой информации⁷¹, формирующие новое мировоззренческое коммуникативное поле, особенно в молодёжной среде.

Религиозные организации отстранены от участия в выборах в органы государственного и муниципального управления, однако верующие-граждане России в них участвуют и сами могут избираться, становясь защитниками и проводниками интересов своих единоверцев в местах их компактного проживания.

В рамках территориального общественного самоуправления это можно делать уже и напрямую в сфере благоустройства, культурного развития и охраны общественного порядка. Развитие российского права предоставляет верующим возможность через процедуру медиации использовать нормы обычного (религиозного) права в решении споров, возникающих в сферах гражданского, семейного и трудового права в досудебном порядке⁷². Причём эти направления новой конфессиональной социализации могут выводить вышеперечисленные структуры из компетенции органов, отвечающих за государственно-конфессиональные отношения, так как не представляют собой религиозных объединений.

Новые тенденции конфессионального развития требуют своего осмысления и выработки новых подходов. При том, что нерешёнными остаются многие старые проблемы, те «болезни роста», которые появились объективно в годы бурного возрождения религиозной жизни в 1990-2000 гг. В отношении мусульманских организаций республики это, в первую очередь, положение отечественной системы религиозного образования, которая, к

⁷⁰ Начало встречи с муфтиями духовных управлений мусульман России // URL: <http://www.kremlin.ru/transcripts/19474>

⁷¹ См.: Карамышев Р.Д. Ислам в информационном пространстве Республики Башкортостан. // Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 30.12.2013 URL: <http://lawinrussia.ru/node/291752>

⁷² См.: Карамышев Р.Д. Применение норм исламского права и социализация ислама в современной России. // От древности к новому времени (Проблемы истории и археологии): межвузовский сборник научных работ. Вып. XXI. Уфа, 2014. С. 127-133

сожалению, находится в неконкурентоспособном состоянии, по сравнению с аналогичными зарубежными учебными заведениями⁷³ и другие актуальные вопросы, касающиеся взаимодействия государства и конфессий в образовании и воспитательной работы⁷⁴.

Наряду с этим всё ещё остаётся острой проблемой нехватка квалифицированных кадров в мечетях и значительное количество среди них людей преклонного возраста. В населенных пунктах республики новые, только что отстроенные мечети остаются без своих священнослужителей, так как их просто не хватает. А количество выпускников духовных образовательных учреждений на территории республики без изменения существующей динамики данную проблему не решит.

По состоянию на 2014 год в республике на 1239 мусульманских религиозных организаций приходится 1180 имам-хатыбов, значительная часть из которых люди преклонного возраста. 80 построенных мечетей в настоящее время не имеют постоянных штатных священнослужителей (ЦДУМ России – 33, ДУМ РБ – 47). Некоторые имамы обслуживают по 2-3 мечети⁷⁵. «21 мечеть в Республике Башкортостан можно назвать «частными», т.е. не оформленными как местная религиозная мусульманская организация» - из выступления А.М. Фаттахова (зам. пред. Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ) 16.10.2014 г. на VII Международной научно-практической конференции «Идеалы и ценности ислама в образовательном пространстве XXI века».

На структуру исламской уммы республики сегодня значительно влияют как постоянный приток мигрантов из мусульманских стран⁷⁶, так и новые течения и направления. Открытых столкновений между ними совместными усилиями удаётся избежать, однако в скрытой, латентной фазе конфликтность существует и проявляется это как в соперничестве между религиозными управлениями и лидерами, так и в вероисповедальных и других различиях между религиозными течениями, прежде всего суфийской и салафитской направленности. Лидеры неофициального ислама в

⁷³ См.: Карамышев Р.Д. Религиоведение и религиозное просвещение в Республике Башкортостан: проблемы и перспективы. Доклад на научном семинаре ИГИ РБ 19.09.2013 //Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 02.10.2013 URL: <http://www.lawinrussia.ru/node/285726>

⁷⁴ См.: Карамышев Р.Д. Актуальные проблемы государственно-конфессионального взаимодействия в образовательной сфере в Республике Башкортостан. //Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 30.12.2013 URL: <http://lawinrussia.ru/node/291753>

⁷⁵ Материалы Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте РБ: «О религиозной ситуации и государственно-конфессиональным отношениям на территории Республики Башкортостан за 2014 г».

⁷⁶ См. Карамышев Р.Д. Трудовая миграция и исламская умма РБ. /Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 05.03.2014 URL: <http://lawinrussia.ru/node/295556>

республике весьма активно используют процессы новой социализации ислама и фактически дублируют некоторые направления деятельности ДУМ РБ. Так, «Шура мусульман РБ»⁷⁷ в перспективе может стать одним из центров притяжения для молодых амбициозных мусульман и тех имамов, которые по разным причинам не могут полностью реализовать себя в структуре действующих муфтиятов, и это может стать ещё одним вызовом изменяющейся этноконфессиональной ситуации в республике.

Сегодня произошла переориентация религиозных связей – с трансляторов посреднического типа, прежде всего Бухары, естественных для советского времени, на конкурирующие друг с другом всемирно известные исламские учебные центры: Турцию (включая турецкий Кипр) и арабский мир (Саудовская Аравия, Египет)⁷⁸.

Радикализм в исламской среде, принесший так много негативного в образ ислама и растиражированный отечественными и зарубежными СМИ, фактически приватизировал крайние формы социального молодёжного протеста и привёл к запрету ряда организаций на территории Российской Федерации. При изменении социально-политической и национальной ситуации эти факторы могут перейти из скрытой в открытую фазу конфликтности, и потребуются прямое вмешательство для нейтрализации ситуации.

Таким образом, вызовы современности требуют новых организационных и методических, управленческих форм деятельности, с применением технологий, доказавших свою эффективность в социально-культурных процессах последних лет, например, технологии «мягкой силы» (soft power) и др. И, наконец, уже на федеральном или региональном уровне необходимо определиться с концептуальными основами государственно-конфессиональной политики.

В христианской общине на территории республики ситуация более стабильна. Уфимская митрополия Русской Православной Церкви поступательно расширяет социальное служение в рамках своей Социальной доктрины. Активизируется воздействие на население, через воскресные школы, работу с военнослужащими, заключёнными, миссионерскую деятельность. Перспективы развития православной жизни разворачиваются на фоне отсутствия существенных конфликтов с другими конфессиями и сложившихся государственно-церковных отношений. После проведённой патриархом Кириллом административно-хозяйственной реформы усилилось организационное единство и влияние РПЦ на общественную жизнь. Церковь наращивает свой рейтинг, который, несмотря на некоторые имиджевые и

⁷⁷ Совет мусульман Башкортостана. URL: <http://shurarb.ru/>

⁷⁸ Бердин А.Т. Историческая и современная динамика взаимодействия общества и государства в конфессиональной сфере Башкортостана //Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа, 2014. С.15.

пиар потери может привести к дальнейшему росту доверия со стороны, как этнических православных, так и простых граждан.

На территории республики в последние 20 лет наблюдается устойчивый рост количества христиан - протестантов, и их организаций при фактическом отсутствии организационного единства.

Старообрядство представлено традиционно, численность христиан-старообрядцев стабильна в определённых районах.

Католики не проводят активной миссионерской деятельности, работают с уже традиционно придерживающимися данного направления «этническими католиками» и приезжими гражданами.

В иудаизме в республике существуют общины, принадлежащие к разным централизованным религиозным организациям, однако отношения внутриконфессиональных элит среди еврейских общин практически отсутствуют, по причине канонических особенностей и взаимоотношений общероссийских централизованных объединений.

Язычество как религия не представляют собой единой системы верований, а общины не имеют государственной регистрации. При сохранении подобного положения языческие верования, возможно, окончательно станут лишь частью самобытной культурной традиции финно-угорских народов, проживающих на территории Башкортостана⁷⁹.

Таким образом, мы выражаем надежду, что в условиях многонационального и поликонфессионального состава населения Республики Башкортостан при существующих и возникающих проблемах и тенденциях развития религиозной сферы неизменными будут оставаться усилия органов государственной власти и религиозных деятелей, направленные на сохранение межконфессионального и внутриконфессионального мира и согласия, что, несомненно, окажет своё позитивное воздействие на дальнейшее развитие нашего региона.

⁷⁹ См.: Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа: ГУП РБ Уфимский полиграфкомбинат, 2014. 168 с. URL: <http://rb21vek.com/religion/843-religioznye-obedineniya-respubliki-bashkortostan-spravochnik-ufa-2014.html>

РАЗДЕЛ 2. ОСНОВНЫЕ РЕЛИГИИ РЕСПУБЛИКИ БАШКОРТОСТАН

ГЛАВА 1. ИСЛАМ

Ислам является одной из двух ведущих, наряду с православием, конфессий Башкортостана. Мусульманские объединения составляют более 68% от общего количества религиозных организаций.

Ислам - авраамическая мировая религия, число ее последователей (мусульман) в мире оценивается в 1,6 млрд. чел. или 23% населения Земли, исторически традиционная в России для региона Урало-Поволжья и Северного Кавказа. Ислам – строго монотеистическая религия. В основе мусульманской религиозной практики лежат пять столпов ислама:

1. *Шахада*. Свидетельство: «Нет божества, кроме Аллаха, и Мухаммад — посланник Аллаха». Истинным объектом поклонения является только Аллах, и мусульманин обязан повиноваться тому, что сообщил пророк Мухаммад от имени Аллаха.

2. *Намаз*. Молитва. Мусульманин обязан совершать в сутки пятикратный намаз по предписанному ритуалу и в строго определенное для этого время, в зависимости от положения Солнца.

3. *Закят*. Обязательный годовой налог в пользу бедных обязан выплачивать мусульманин, имеющий 85 граммов золота или соответствующую этому количеству сумму денег. Закят выплачивается по истечении года в размере 2,5% от этой суммы. Размеры закята определены и в отношении другого имущества.

4. *Хадж*. Большое паломничество к Дому Аллаха Каа'бе в Мекке, которое предписано всем, кто в состоянии совершить путешествие туда.

5. *Ураза*. Пост, намеренное воздержание от еды и питья в священный для мусульман месяц рамазан с рассвета до заката солнца.

Исламская умма делится на две основные ветви: суннитов и шиитов.

Суннизм распространен среди большинства мусульман планеты.

Шиизм исторически явился религиозной формой культурной реакции ираноязычного мира на арабскую культурно-религиозную экспансию при распространении ислама. Эта реакция проявилась также в ряде религиозных политических восстаний и ересей (хуррамиты, восстания Абу Муслима, Муканны, Бабека и т.д.), но в цивилизационном масштабе оформилась в виде широкой поддержки и культурном оформлении шиизма. Шииты, помимо Ирана, Азербайджана, Таджикистана, являются значительной частью населения в некоторых арабских и полиэтничных странах: в Бахрейне, Ираке, Ливане, Саудии, Афганистане. Единственными этническими группами, исторически исповедующими шиизм в Башкортостане, являются мигрантские общины азербайджанцев и таджиков. Шииты посещают те же

мечети, что и остальные мусульмане республики и не регистрировали отдельных религиозных организаций.

Суннизм

Сунниты составляют около 90% мусульман мира, их количество оценивается в 1 млрд. 400 тыс. человек. Один из ключевых постулатов, которого должен придерживаться каждый правоверный последователь суннизма—это признание первых четырех халифов Абу Бакра, Омара, Османа и Али. Также к числу обязательных требований к сунниту относится принятие шести канонических общепризнанных сборников хадисов, составленных аль-Бухари, ат-Тирмизи, абу Даудом, ан-Насаи, ибн-Маджи и Муслима.

В Башкортостане подавляющее большинство мусульман традиционно исповедует ислам суннитского толка.

Принципиальным отличием шиизма от суннизма является признание права на преемство потомков Али в качестве духовного и светского главы мусульманской общины, из этого вытекает постулат о духовных истоках халифата и чудесных свойств за потомками пророка (ахли-ль-байт).

Основу учения суннитов составляют две области: вероубеждение (акыда) и исламское право (фикх). В основе вероубеждения лежит ашаритская и матуридитская акыда. В вопросах фикха суннитская умма делится на четыре мазхаба (шариатские правовые школы в исламе, названные по имени основателей: абу Ханифа, Ахмад ибн Ханбал, Мухаммед Идрис аш-Шафии, Малик ибн Анас): ханафиты, ханбалиты, маликиты, шафииты. Если разделение Ислама на суннизм и шиизм – явление историческом смысле политическое, порожденное расколом уммы в борьбе за власть в халифате, и социокультурное, как религиозная форма культурной реакции ираноязычного мира со своей развитой доисламской культурной традицией на арабскую культурно-религиозную экспансию, то появление правовых школ (мазхабов) в суннизме – признанная уммой историческая необходимость, связанная с разрастанием уммы, накоплением большого количества преданий и легенд относительно пророка Мухаммада и его сподвижников. Были выработаны методики систематизации и анализа материала, что вылилось в формирование равно признанных правовых школ⁸⁰.

В Башкортостане среди башкир и татар исторически распространен только ханафитский мазхаб. Реже в Башкортостане встречаются adeпты шафиитской правовой школы, связанной скорее всего с образовательной деятельностью арабских миссионеров, а также с мигрантами из регионов Кавказа. Ханафитский мазхаб - одна из четырёх правовых школ в суннитском исламе. Разработчиком этой правовой школы является Абу Ханифа. Почти

⁸⁰ Кроме указанных четырех школ к ним причисляется еще один суннитский мазхаб: захиритский – ныне он полностью исчез.

все наследие Абу Ханифы было передано им в устной форме ученикам, которые зафиксировали и систематизировали положения его мазхаба.

Религиозные группы

Религиозные группы суннитского толка в Башкортостане делятся на два основных сегмента: суфийский и салафитский.

Существующие ныне религиозные и общественные организации нельзя соотносить с религиозными группами: члены религиозных групп могут входить в различные религиозные и общественные организации. В рамках какого-либо аппарата муфтията зачастую совместно работают члены сразу нескольких религиозных групп. Далеко не все мусульмане могут соотнести себя с конкретной религиозной группой. Осознанное разделение на религиозные группы касается относительно небольшой группы мусульман, однако, именно тех, которые занимают определенный статус в мусульманской умме региона (муфтиятский аппарат, преподаватели мусульманских учебных заведений, имамы, мусульманские общественные активисты и т.д.).

Суфизм

Исторически заметное место в умме Башкортостана занимал суфизм. Согласно суфийской традиции, в течение XII-XIV вв. сложилось двенадцать основных школ исламской мистики, от которых ведут происхождение все разновидности и стили суфизма. Духовные школы, называемые тарикаты («пути», братства), основываются на передаче мистической традиции и образуют «цепи» (силсила) от учителя к ученику. Сохранение «золотой цепочки» было принципиальным для существования тариката, ибо именно эта цепочка передатчиков сунны Пророка является сутью его существования.

До революции традиционным для тюркских народов степной Евразии и Урало-Поволжья был тарикат Ясавия. С более позднего времени - тарикат Накшбандия. Тарикат Накшбандия единственный из суфийских братств, который считает необходимым постоянный контакт со светскими властями для влияния на их политику в отношении населения.

В период Гражданской войны и последующих репрессий значительная часть духовенства была уничтожена. После прекращения гонений, конфессии продолжали функционировать, но религия была отделена от государства, и этот принцип отделения светской власти от религии сохраняется по настоящее время как наиболее целесообразный в поликонфессиональном и многонациональном обществе.

В годы Советской власти традиция тарикатов в Башкортостане практически прервалась, особенно пострадал т.н. «высокий», интеллектуальный ислам; резко сузилась традиция классического религиозного образования. Официальное духовенство полностью контролировалось партией и КГБ, так называемый «народный суфизм» практически исчез, представленный лишь остаточной исторической памятью.

На сегодняшний день сегмент вовлеченности мусульманского населения в тарикаты настолько слабо изучен, что не позволяет выделить наиболее популярную ветвь суфизма в Башкортостане. Тем не менее, определенные тенденции в развитии этого течения в Исламе очертить можно.

Структура тариката

Духовной главой тариката в регионе является последним в звене цепи передатчиков. Он может называться просто мюршид (собственно наставник тариката) или шейх, пир («старец»), ишан. Шейха с последователями связывают отношения «наставник-ученик» («мюршид-мюрид»). Глава тариката – обладатель истины, что означает для мюридов беспрекословное ему подчинение.

У шейха могут быть заместители: по административно-хозяйственной части – векили, по духовной – найбы. Заместители, достигшие высоких стадий «пути» и получившие право посвящать в него других, называются халифами, вокруг них создаются группы, целиком копирующие систему отношений, существующую вокруг шейха, так как для своих учеников они являются мюршидами. В случае территориальной отдаленности или смерти шейха халифа могут называть всеми титулами шейха.

Кроме заместителей у шейха есть и простые ученики. Ученики находятся при шейхе, постепенно продвигаясь в изучении тариката. Они исполняют всевозможные «уроки» личного и коллективного характера, шейх постоянно контролирует их состояние и определяет степень приближения к истине.

Суфийский центр, где живет шейх, и где могут находиться могилы или реликвии, связанные с его предшественниками (реальными и предполагаемыми), может представлять собой огромный комплекс с мавзолеем (мавзолеями), мечетью, учебными и хозяйственными помещениями, жильем шейха, его семьи и учеников, а может быть маленьким помещением для медитации. Структура группировок отдельных шейхов может и вообще не иметь территориальной привязки, а путешествовать вместе с самим шейхом. Курс обучения у шейха может ограничиваться только мистикой тариката, а может включать и фикх (шариатское право), изучение Корана, светские науки.

Современные тарикаты Башкортостана социологически несопоставимы с существующими ныне суфийскими тарикатами Северного Кавказа. На Кавказе суфийские братства глубоко интегрированы в систему традиционных общинных и семейно-клановых связей общества. Зачастую принадлежность к определенному братству определялось просто родовой традицией. Напротив, особенность современного суфизма Башкортостана (как и Казахстана, и Татарстана) в том, что ни с этническими, ни с клановыми образованиями башкир, казахов, татар суфийские тарикаты принципиально не связаны.

Суфийские тарикаты Башкортостана

На сегодняшний день в Башкортостане получили распространение несколько суфийских и просуфийских сообществ. Одним из наиболее популярных является тарикат Накшбандия. Основателем тариката является Мухаммад Баха ад-Дин Накшбанд аль-Бухари (ум. в 791/1389). Мухаммад Накшбанд отверг практику громких зикров, уединений, странствий дервишей, публичных собраний с музыкой и песнями. Стремление к Богу должно выполняться посредством тихих зикров, которые могут быть и коллективными. Он также считал, что благодать (барака) даруется суфию Богом и не передается цепью традиционной преемственности от основателя тариката. Он также проповедовал идеи добровольной бедности, отказа от материального накопительства. Особое значение он придавал состоянию духовной близости ученика с учителем (рабита). Процесс очищения состоит из нескольких ступеней самосовершенствования, молитвенная практика предполагает целый комплекс дополнительных (нафль) намазов и зикров.

Основу учения ордена Накшбандия составляют 11 принципов, первые 3 из которых сформулированы Мухаммадом Накшбандом, а остальные Абд аль-Халиком аль-Гидждувани:

1. *Вукуф-и замани*. Рассчитывать каждый свой миг и каждое состояние; довольствоваться им; раскаиваться за беспечно проведенное время. Духовный «путник» (салих) должен знать цену каждой прожитой им минуты;

2. *Вукуф-и адади*. Необходимо внимательно сконцентрироваться на произнесении зикра. Основой духовной практики является не количество произнесенных зикров, а их качество;

3. *Вукуф-и кальби*. Во время произнесения зикра необходимо обратить все свои помыслы только к Аллаху и не оставлять места ни для чего другого;

4. *Хуш дар-дам*. Ощущение близости Аллаха. Без этого нельзя делать даже вдоха;

5. *Назар бар-кадам*. Обращение своего взора на кончики пальцев ног. Это оберегает человека. Взгляд по сторонам отвлекает человека и может вводить его в грех;

6. *Сафар бар-ватан*. Отдаление от людей и приближение к Богу. Это и есть естественный дом, родина человека, где он спасается от пороков и приобретает высокую мораль;

7. *Хальват дар-анджуман*. Затворничество в миру среди остальных людей. При этом тело занимается обыденными мирскими проблемами, а сердце обращено к Богу. Ничто не может помешать человеку произносить зикры;

8. *Йад-кард*. Язык поминает Аллаха наряду с сердцем;

9. *Баз-геит*. Во время зикра необходимо прогнать все воспоминания и мысли, которые отвлекают человека от поминания Бога;

10. *Нигах-даит*. Защита сердца, в котором ощущается близость Бога, от вторжения посторонних ощущений;

11. *Йад-дашт*. Познание глубины ощущений в духовной практике и необходимость защиты достигнутого состояния возврата к Богу.

Усилиями теоретиков суфизма Абдуллы Дехлеви (Индия) и его ученика, курда Мавланы Халида Багдади (ум. в 1242/1826), тарикат Накшбанди стал самым распространенным орденом в исламском мире. Накшбандийский орден получил распространение в Средней Азии (Туркестане), Пакистане, Турции, Аравии, Поволжье, Северном Кавказе, на Балканах. В ордене нет единого центра. Параллельно функционирует несколько центров тариката Накшбандия. В Башкортостане более или менее известны турецкие шейхи накшбандийского тариката о. Кипр – Мехмет Хаккани и г. Конья – Осман Топбаш, также некогда были почитаемы ныне покойные дагестанский шейх Саид Чиркави и туркестанский шейх Ибрагим Мухаметкул улы, имевшие большое количество мюридов из мусульман Республики Башкортостан. Шейхи Кавказа и Средней Азии также относились к ответвлениям тариката Накшбандия. К суфийским относят и запрещенные российским законодательством тарикаты Бата Фиргат-ата («Орда») и общество Таблиг джамаат.

Шейх Мехмет Хаккани назначен преемником главы тариката в соответствии с волей предшественника Назима Хаккани в 2014 г. и является следующим шейхом в золотой цепи преемственности тариката Накшбандия.

Центр тариката расположен на о. Кипр Турецкой республики (Северный Кипр). Ставка (дарга) самого Шейха Мехмета находится в Стамбуле. В России имеет русскоязычный интернет ресурс: «Суфийский Орден Накшбанди Раббани» (<http://www.sufi.su/>).

Киприотский центр тариката пользуется большой популярностью в муфтиятской среде Башкортостана, а также интеллигенции г. Уфы и мусульман преимущественно восточных и южных районов республики. Шейх Мехмет Хаккани до своего назначения Назимом Хаккани посещал Башкортостан в 2013 году и поддержал строительство суфийских культовых сооружений на территории республики. В плане внутррелигиозных отношений башкортостанская община пытается объединить суфиев различных джамаатов («Орда», «Таблиг джамаат», последователей Ибрагима Мухаметкул улы др.).

Объекты наибольшего почитания шейхами тариката и их последователями в Башкортостане:

1. Захоронения проповедников, Миякинский район Республики Башкортостан, гора Нарыстау.

2. Места захоронения Гиляжетдин-ишана и Сахиулла-ишана, Мелеузовский район Республики Башкортостан.

3. Места захоронения аулия на горе Топсан и Шамигул халфы, мавзолей Бендебике, Кугарчинский район Республики Башкортостан.

3. Захоронения аулии Мужавир-хазрата и ишана Габдуллы Саиди, Баймакский район Республики Башкортостан.

4. Захоронения проповедников, гора Ауыш-тау, а также захоронения аулии Мухмед Ризмана Аль-Ауши,

5. «Святой источник аулии», родная деревня ишана Зайнуллы Расулева Учалинского района Республики Башкортостан.

Шейх Осман Топбаш является 36-м духовным звеном в золотой цепи преемственности шейхов тариката Накшбандия с центром в г. Кония, Турция. С 1990 гг. шейх ведет активную писательскую деятельность. Известные труды: «Тассаввуф», «История Пророков», «На пике цивилизаций...» и др. Неформальным издательским центром литературы тариката Накшбандия в России является Издательская группа «Сад», чьи книги очень часто можно встретить по республике в книжных лавках с религиозной литературой. Активную деятельность тарикат проявлял в 1990-е гг. Тарикат имеет широкую популярность среди мусульманских кругов Башкортостана, однако преданных приверженцев (мюридов) возымела недавно. В конце первого десятилетия XXI века появилась группа мюридов шейха, стали проводиться регулярные сохбаты, был организован «Куран-центр» в г. Уфа (который был вскоре закрыт).

Парадоксальная ситуация сложилась со следующим ответвлением тариката Накшбандия – *джамаатом сулейманитов*. Формально сулейманиты считаются суфийским орденом, относясь к одному из ветвей накшбандийского ордена, однако основатель ордена шейх Сулейман Хильми Тунахан Силистревли (1888-1959), не оставил после себя преемника. Сулейманиты верят в то, что поддерживают мистическую связь с умершим основателем ордена, называют его «хатм аль-аулия», т.е. печатью святых и совершенным наставником (муршид аль-камиль). Поэтому в связи с обрыванием золотой цепи передатчиков, суфийским тарикатом этот джамаат можно назвать со значительной долей условности.

Известно, что учителем Сулеймана Тунахана был представитель среднеазиатской ветви тариката Накшбандия шейх Салахутдин ибн Мевлана Сираджиддин – сторонник ортодоксальной ветви ханафитского мазхаба тариката Накшбандия.

Центр ордена располагается в Турции. В России данный суфийский орден имеет приверженцев среди мусульман в Республике Башкортостан.

Джамаат имеет относительно широкое распространение среди религиозной молодежи, преимущественно студентов ВУЗов, и образованных людей с хорошим социальным статусом. Основное направление в религиозном обучении – чтение и толкование Корана и арабская грамматика. Социальная жизнь общины (махалля) ориентирована на работу со студенчеством, помощь в социально-бытовых вопросах студентов. Важную роль играют вопросы дисциплины и самоподготовки студентов.

Нурджулар

С 1990-х гг. с активизацией турецкого влияния на постсоветском пространстве в Республике Башкортостан организовались группы религиозного объединения «Нурджулар».

Организация «Нурджулар» была создана в Турции вскоре после Первой мировой войны известным турецким богословом, курдом по национальности, суннитом, комментатором Корана, противником ваххабизма Саидом Нурси (1876-1960). Учение Саида Нурси выражено в трудах под общим названием «Рисале-и-Нур», включающие в себя 14 томов. Большинство этих работ были написаны в тюрьме, где он обратил своих первых последователей, и где его мысль развивалась от исламизации духа и усиления веры до исламизации государства. После смерти Саида Нурси его последователи разделились по политическим, религиозным и этническим вопросам.

Со временем из «Нурджулар» выделилось порядка шести структурно обособленных направлений, возглавляемых последователями Саида Нурси – Мустафой Сунгуром, Мехметом Курдоглу, Фетхуллой Гюленом и др.

Среди этих субгрупп и лидеров, претендующих на наследие Нурси особняком стоит Фетхулла Гюлен. На основе учения «Рисале-и-Нур» Гюлен создал совершенно новое движение, с организационной и методологической точки зрения отличающееся от остальных последователей Саида Нурси. Движение Гюлена в Турции называют «Фетхуллагилар», сами себя адепты движения называют «Хизмет».

Институционально движение опирается на развитие в трех сферах:

1. Школы, 2. Образование, 3. СМИ.

Используя концепт «Алтын Насыл» (Золотое поколение), адепты «Хизмета» работают на формирование лояльных элит во всех странах, где присутствует движение. При этом применяется метод селективного отбора, посредством экзаменов и олимпиад отбирают в учебные учреждения интернатского типа перспективных мальчиков 12-13 лет. Далее организуются небольшие «кружки» подростков, которым прививают идеи и ценности движения. При этом «Хизмет» характеризуется как закрытая иерархическая структура. Фетхулла Гюлен издал устав, регламентирующий все сферы жизни адептов, необходимость применения ими мер адаптации, создания эффективной вертикально структурированной организации.

Нурсисты олицетворяют «исламистский капитал» Турции, который составляет около 30% ее экономики. Этот капитал контролирует телеканал «Саман Йолу ТВ», издательский комплекс «Хакикат Китаб ЭВИ», газеты «Сызынты», «Зафер», медиахолдинг «Заман».

Движение «Хизмет» при поддержке турецкого правительства активно осваивало постсоветскую территорию: открывало школы, фонды и бизнес-структуры. Вся территория России фактически поделена на секторы. Фирма «Серхат», например, курирует Башкортостан, Татарстан, Астраханскую, Свердловскую, Оренбургскую и Челябинскую области. Фонд «Уфук» –

Сибирь, Фонд «Толеранс» – Москву и Санкт-Петербург, Ростовскую область. Турецкие организации «Чаг», «Эртугрул гази», «Тюрк дюньясы», «Эфляк» и «Торос» – Северный Кавказ. Руководящие функционеры «Нурджулар» регулярно совершали инспекционные поездки по регионам. Собрания ее членов и сторонников в региональных центрах происходили группами по 12–20 человек еженедельно под руководством одного из них.

С начала 1990-х гг. в городах Башкортостана начинают создаваться совместные международные башкиро-турецкие лицеи. Заведение быстро приобрело известность и престиж, поскольку обучение велось на двух языках – английском и турецком, а выпускники могли продолжить обучение в Турции. Более 100 выпускников Башкортостана продолжило такое обучение в учебных заведениях Турции. Функционировала башкирская редакция газеты «Заман».

Вслед за этим, в 2002–2004 годах из России было выдворено около 20 граждан Турции, которые, как утверждали российские спецслужбы, были связаны с «Нурджулар». Летом 2006 года прокуратура Татарстана подала гражданский иск о признании книг Нурси экстремистскими.

В мае 2007 года Коптевский районный суд города Москвы на закрытом процессе признал русский перевод сборника «Рисале-и Нур», состоящего из 14 книг, экстремистской литературой. 10 апреля 2008 года, по иску Генеральной прокуратуры Российской Федерации, поддержанном Министерством юстиции Российской Федерации и Федеральной службой безопасности Российской Федерации, Верховный Суд Российской Федерации вовсе признал международную религиозную организацию «Нурджулар» экстремистской и запретил ее деятельность на территории России.

Таблиг джамаат.

Есть основания отнести его в раздел общественных организаций, однако выраженные религиозно-идеологические установки позволяют оставить его в разряде религиозных групп, именно среди суфийских джамаатов. Это же касается и нижеследующей организации хабашитов.

Международная религиозная организация «Таблиг джаммат» была образована в 1926 году в Индии Мухаммадом ибн Ильясом. Основные штабы организации находятся в Пакистане, Индии и Бангладеше. Основной задачей «Таблиг джамаата» была миссионерская деятельность в регионах, где традиционно исповедовали ислам. В вопросах вероубеждения отсутствуют какие-либо четкие доктрины или принципы, основные усилия концентрируются исключительно на призыве. В связи с этим структура «Таблиг джамаат» предполагает активное участие представителей различных течений (кроме салафитов), но в тоже время в некоторых религиозно-идеологических принципах выражены элементы тариката Накшбандия, хотя и не является ее ответвлением.

В 2009 г. Верховный Суд Российской Федерации признал Международную религиозную организацию «Таблиг джамаат»

экстремистской и запретил деятельность на территории России. Судом установлено, что «деятельность структурных подразделений «Таблиг джамаат» «угрожает межнациональной и межконфессиональной стабильности в российском обществе, территориальной целостности РФ».

Хабашиты.

Являются в Башкирии небольшой малоизвестной группой. В общественной сфере представлена общественной организацией «Центр развития исламской культуры». Школа основана в середине 80-х годов XX столетия эфиопским проповедником Абудллахом аль-Харари.

Продвижение идеологии хабашитов на постсоветском пространстве начинает глава Духовного управления мусульман Украины Ахмед Тамим, уроженец Ливана. Хабашиты утверждают, что они следуют шафиитскому мазхабу в вопросах фикха, а в вопросах акыды они ашариты (сунниты). Хабашиты придерживаются двух суфийских тарикатов: Рифаия и Кадырия.

Общее количество адептов в Башкортостане не превышает двух десятков человек.

Салафизм

Салафизм в настоящее время наиболее одиозное и популяризированное через СМИ мусульманское течение. С начала XXI века с ренессансом мусульманских традиций в Башкортостане возросло разнообразие религиозных групп и течений. Одной из наиболее известных групп являются так называемые салафиты, появившиеся относительно недавно.

Салафитские джамааты не носят официального характера и являются неформальными общественно-религиозными объединениями. Исторически салафизм является новым направлением в умме Башкортостана. Именно этому течению с начала 1990-х гг. через СМИ создан образ движения на грани экстремизма, гонимого и преследуемого властью.

Основные различия между суфизмом и салафизмом связаны с характером передачи сунны – образа жизни и принципов Мухаммада. Если для первых важно сохранение золотой цепи передатчиков сунны через шейхов, то для вторых на первом месте достоверность записанных преданий (хадисов) от Мухаммада и его сподвижников. Из этого вытекают противоречия, суть которых сводится к стремлению салафитов очистить ислам от нововведений (бидагат), которыми якобы обросла умма за весь период своей истории, и восстановить в первоначальной полноте главный принцип Ислама на основе критического осмысления источников (Корана и хадисов).

Салафиты не считают себя связанными с каким-либо из мазхабов, из-за чего их часто называют «безмазхабниками». Но в целом данный вопрос в салафитской среде не имеет четкой регламентации, и не всегда стоит столь принципиально. Часто салафитские прихожане в Башкортостане по инерции относят себя к ханафитскому мазхабу.

Встречается мнение, что салафизм относится к ханбалитскому мазхабу суннизма, поскольку, для поборников салафизма и ханбалитского мазхаба авторитетными являются зачастую одни и те же ученые. В связи с этим нередко можно встретить мнение, что в Саудовской Аравии салафизм признан официальной идеологией. Реже высказывается мнение, что ханбализм в лице салафизма является упрощенным видением ашаритско-матуридитской акыды (суннитской мировоззренческой методологии).

Однако в большинстве случаев сами салафиты считают себя не связанными с каким-либо мазхабом, соглашаясь лишь с теми положениями мазхабов, которые принимаются собственно салафитскими алимами (шариатскими учеными).

В области догматики и культа главным предметом салафитской критики является чрезмерное почитание и возвеличивание святых-шейхов (и даже самого пророка Мухаммада). Салафиты исключают существование в Исламе помимо явного, умопостигаемого знания, еще какого-то скрытого, мистического знания, доступного только шейхам и аулия (святым), и отрицают правомерность молитвенного обращения к ним с просьбой о посредничестве (дуа би-т-тавассуль).

Салафиты также отрицают возможность передачи божественной благодати (барака) через святых и шейхов или связанных с ними предметов. Отсюда следует неприятие таких проявлений религиозности как ритуальные действия на почитаемых мусульманами могилах.

Особенности, касающиеся поведения и внешнего вида салафита, в определенной степени выглядят непривычно даже в мусульманской среде (специфичность общения, нестриженные бороды, укороченные штаны у мужчин, реже «никаб» (мусульманский женский черный головной убор, закрывающий лицо с узкой прорезью для глаз) – у женщин).

Росту популярности салафизма в России, как впрочем, и на всем пространстве СНГ, способствовала привлекательность этого идеологического течения для религиозной молодежи – главного сегмента социальной базы этого движения. Причем для той ее части, которая не просто ищет в религии ответы на важнейшие проблемы бытия, но и горит желанием немедленно приступить к «исправлению» общества. Социальный состав адептов движения довольно разнообразный – от современной образованной молодежи, до криминальных и социально-неблагополучных типов.

Салафитская доктрина отличается доступностью освоения. Минуя сложные ступени самосовершенствования личности, что характерно для тарикатов, молодой активист джамаата может осваивать догмы, сидя в Интернете или в кругу своих друзей. Нет института наставничества. Однако в плане понимания и претворения религиозных правил в практику, так же как и в суфийских тарикатах, большую роль играют авторитеты, но вместо

одного человека, кому дается баят (как в тарикате), равнозначных авторитетов может быть несколько либо не быть ни одного.

Декларируемая новизна идеологии и приватизация протеста позволяет салафитской молодежи выступать против светских форм социальной организации, причем способность транслировать протест сопряжена возможностью его трансформации.

Если для Кавказа принятие идеологии салафизма – это процесс социальной модернизации и выделения индивида из системы этнических и клановых связей, то для Башкортостана – наоборот: поскольку традиция массового исповедания любого направления Ислама была прервана при Советской власти, салафизм воспринимается как возвращение в лоно традиции, возможности вырваться из пут современной светской мозаичности мышления и сельского обрядоверия.

Распространению салафизма в молодежной среде способствует быстрое социально-имущественное расслоение общества, смещение морально-нравственных ориентиров и нарушение процесса социализации (пьянство, деградация деревни и пр.), вызывающие протестную реакцию активной части молодежи. Молодежное движение салафитов символизируют «новый порядок», тогда как тарикатисты, несмотря на аналогичные призывы к введению шариата, воспринимаются благодаря своей близости к муфтиятам и успешной работе с ними как часть «старого порядка».

«Хизб ут-Тахрир»

«Хизб ут-Тахрир» провозглашает себя «политической партией, идеологией которой является ислам». Цель партии – содействовать возвращению мусульман к исламскому образу жизни и распространению исламской веры в мире. При этом декларируется, что реализация этой цели возможна лишь путем воссоздания единого (объединяющего весь исламский мир) теократического государства - халифата.

Структура партии жестко централизованная. Партия контролируется центральным руководством. Национально-административные организации обычно находятся под руководством группы из 12 человек, контролирующих местные ячейки. Женские ячейки существуют отдельно от мужских.

«Хизб ут-Тахрир», обладая некоторыми признаками религиозной группы, является политической партией, запрещенной решением Верховного Суда Российской Федерации на территории России. В Республике Башкортостан по оценкам экспертов количество адептов колеблется от 150 до 500 членов.

ГЛАВА 2. ХРИСТИАНСТВО

Христианство – авраамическая мировая религия, основанная на жизни и учении Иисуса Христа, описанных в Новом Завете. Христианство – самая крупная мировая религия как по численности приверженцев, которых около 2,3 млрд, так и по географической распространенности – в каждой стране мира есть хотя бы одна христианская община.

Наиболее крупные течения в христианстве – православие, католицизм и протестантизм. В 1054 г. произошёл раскол христианской церкви на западную (католическую) и восточную (православную). Появление протестантизма стало результатом реформационного движения в католической церкви в XVI веке.

На территории республики христианство появляется с середины XVI в. вместе с русскими переселенцами. На данный момент оно представлено всеми крупнейшими своими направлениями.

2.1.1.Православие

Главные положения православного вероучения содержатся в Никео-Константинопольском (Никео-Цареградском) символе веры, принятом на I и II Вселенских соборах, проходивших соответственно в 325 в Никее и в 381 в Константинополе (Царьграде). Православные верят в единого Бога, выступающего в трёх лицах – Бога-Отца, Бога-Сына и Бога-Духа Святого – Божественную Троицу. Бог-Сын Иисус Христос признается обладающим двойной природой (божественной и человеческой: Христос был рожден Богом-Отцом до сотворения мира и непорочно зачат Девой Марией от Святого Духа). Есть положение об искупительной жертве Иисуса Христа, Его воскресении и вознесении на небо. Кроме того, ожидается Второе пришествие, Страшный суд и установление Царства Божьего, понимаемого как преобразование (обожение) тварного мира и искупления греха. Третий лик Троицы, Бог-Дух Святой в православии исходит только от Бога-Отца. Православные верят в посмертное воздаяние, рай и ад, для спасения человеку необходима помощь духовенства.

Церковь является единой, святой, соборной и апостольской. Единство Церкви обусловлено тем, что у нее единый глава – Иисус Христос. Святость церкви исходит от Бога. Соборность (кафоличность) обусловлена тем, что она полная, законченная, не нуждающаяся в дополнениях. Церковь называется апостольской, так как она основана на Иисусе Христе и Святом Духе, посланных Богом Отцом, а также на апостолах, посланных Иисусом Христом распространять его веру, причем прослеживается строгая преемственность передачи благодати через рукоположение. Приобщение к Церкви происходит через крещение. Религиозным символом у православных является крест, причём признаётся и четырёх-, и шести-, и восьмиконечный крест.

В православии признаётся семь таинств (священнодействий, в которых под видимым знаком даётся невидимая Божественная благодать): крещение, миропомазание, причащение (евхаристия), исповедь (покаяние), брак, священство, елеосвящение (соборование). Особо выделяются евангельские таинства – крещение и причащение – как таинства, непосредственно установленные Иисусом Христом.

Крещение обычно совершается путём троекратного погружения крещаемого в воду. Причащение – это приобщение Тела и Крови Христовых, в которые, как считается, во время таинства пресуществляются подаваемые для причащения хлеб и вино. Сразу же после крещения в православной церкви совершается таинство миропомазания. Таинство исповеди (покаяния) имеет целью примирить человека с Богом. Если при крещении человек освобождается от первородного греха, то на исповеди человеку отпускаются личные грехи. Таинство елеосвящения имеет двоякую направленность: в результате его, считают православные, человек освобождается от частных нераскаянных грехов и ему даётся оздоровление и исцеление от болезни либо даются силы для христианской смерти. Таинство брака освящает супружеский союз мужчины и женщины. Считается, что христианский брак заключается силою Святого Духа и не прекращается со смертью, а продолжается в Царстве Божьем. Священство – это таинство передачи через епископское рукоположение даров Святого Духа священнослужителям: епископам, священникам и диаконам.

Кроме того, в церкви совершаются и другие действия, сообщающие благодать, хотя и не считающиеся таинствами: освящение икон и крестов, освящение святой воды, хлебов, другой пищи и т. д., погребение, пострижение в монашество.

Православные признают как Священное Писание, так и Священное Предание. Священное Писание (Библия) состоит из Ветхого и Нового Заветов. Православная церковь считает подлинными не только канонические книги Ветхого Завета, но и книги, не вошедшие в канон, рассматривая их как добавление к Священному Писанию, как книги, хотя и не богодухновенные, но добрые, назидательные и священные. В Новый Завет входят четыре Евангелия, а также книги «Деяния святых Апостолов», 21 послание Апостолов и книга «Откровение Иоанна Богослова» (Апокалипсис).

Православная церковь признаёт лишь 7 первых Вселенских соборов, состоявшихся до отделения западной ветви в 1054 г.

В настоящее время у православного духовенства существует трёхстепенная иерархия: диаконы, иереи (священники) и архиереи (епископы, архиепископы, митрополиты, патриархи), причём в харизматическом отношении все архиереи равны. Священный сан могут иметь только мужчины. Практикуется монашество (существуют мужские и женские монастыри). Различают черное (монашествующее) и белое духовенство, причем для белого духовенства доступны лишь две первые

иерархические степени. В архиереи рукополагаются только монашествующие священники.

Таинство священства совершают только архиереи. Таинство крещения в исключительных случаях может совершить и мирянин.

В православии распространено почитание Богородицы, ангелов и святых, а также поклонение святым мощам и священным реликвиям, принято общение с Богом и святыми перед иконами.

У православных сложный и чрезвычайно торжественный культ. Богослужения более длительные, чем в большинстве других христианских конфессий. Имеется богослужение для каждого дня седмичного и годовичного циклов, а также для особых периодов: постов, праздников и т. д. Кроме общественного богослужения существуют ещё и частные, совершающиеся для удовлетворения нужд конкретного лица (совершение таинств, молебны о болящих, путешествующих и др., богослужения об усопших, панихиды и т. д.). Главным из общественных богослужений является литургия. Православное богослужение сопровождается только хоровым пением.

Православная церковь децентрализована, крупные местные церкви, которых на данный момент насчитывается 15, полностью самостоятельны, или автокефальны. Все автокефальные церкви равноправны независимо от того, как именуется глава той или другой церкви: патриарх, митрополит или архиепископ.

У православных нет единого календаря. Большинство автокефальных православных церквей перешло на григорианский календарь, однако Русская Православная Церковь придерживается юлианского.

Самым большим праздником у православных считается Пасха, отмечается в первое воскресенье после весеннего равноденствия и полнолуния при условии, чтобы она не совпадала с иудаистской Пасхой. Ещё 12 праздников считаются главными, их называют двенадцатыми. К ним относятся Рождество Христово (отмечается 7 января), Крещение Господне, или Богоявление (19 января), Сретение Господне (15 февраля), Преображение Господне (19 августа), Рождество Пресвятой Богородицы (21 сентября), Благовещение Пресвятой Богородицы (7 апреля), Введение во Храм Пресвятой Богородицы (4 декабря), Успение Пресвятой Богородицы (28 августа), Воздвижение Креста Господня (27 сентября), Вход Господен в Иерусалим (последнее воскресенье перед Пасхой), Вознесение Господне (сороковой день после Пасхи) и Пятидесятница, или День Святой Троицы (пятидесятый день после Пасхи).

Кроме двенадцатых праздников все православные отмечают Обрезание Господне, Покров Пресвятой Богородицы, Рождение Иоанна Предтечи и усекновение его главы. Перед Пасхой, Рождеством, Успением, праздником апостолов Петра и Павла соблюдаются многодневные посты. Особенно строгим считается Великий пост перед Пасхой.

2.1.2. Старообрядчество

Религиозные группы, отделившиеся от Русской православной церкви в результате раскола, произошедшего в XVII в. в связи с проведением патриархом Никоном церковных реформ, получили общее название старообрядчества. Поскольку реформы касались лишь обрядов и исправления неточностей перевода богослужебных книг, то догматических различий между старообрядчеством и Русской православной церковью почти нет. Для раннего старообрядчества были очень характерны эсхатологические представления, однако сейчас они уже не занимают в мировоззрении старообрядцев столь большого места.

Различия в обрядности (которой у старообрядцев придаётся гораздо большее значение, чем у православных) тоже не особенно существенны, на первый взгляд, однако обладают глубоким символическим значением. Так, старообрядцы сохранили двуперстное крестное знамение. Крест они признают только восьмиконечный, в то время как у православных используется в качестве символа восьми-, шести- и четырёхконечный крест.

На проскомидии (часть литургии, во время которой готовится вещество для причащения) старообрядцы употребляют семь просфор, православные – пять. Во время богослужений допустимы только земные поклоны, тогда как у православных есть поклоны и земные, и поясные. Во время совершения церковных обрядов старообрядцы ходят по солнцу, у православных же движение по солнцу было заменено движением против солнца. В конце молитвы старообрядцы произносят «аллилуйя» (хвалите Господа) два раза, православные – три. У старообрядцев по сравнению с православными молебны более длительны. Старообрядцы отмечают в основном те же церковные праздники, что и православные. Для старообрядцев весьма характерны глубина веры, большая религиозность, преданность старым заветам и приверженность традициям в быту.

В 1971 году собор Московского патриархата снял анафему со старообрядцев (в 1974 году анафема была снята и Русской православной церкви за границей).

Старообрядчество никогда не было единым течением. В зависимости от наличия или отсутствия священства старообрядцев подразделяют на поповцев и беспоповцев. Оба эти направления, в свою очередь, распадаются на целый ряд церквей, согласий и толков.

На территории Республики Башкортостан представлены объединения обоих направлений – Русская Древлеправославная Церковь, поповцы; Древлеправославная Поморская Церковь, беспоповцы. Всего действуют порядка 10 религиозных объединений, которые расположены в г. Уфе, Салавате, Стерлитамаке, Белебее, с. Усень-Ивановское Белебеевского района, с. Богачево Баймакского района. При этом в городе Стерлитамаке действуют 2 религиозных объединения. Продолжает действовать незарегистрированная община на территории Аскинского района, появились

также общины, не прошедшие регистрации в Альшеевском и Кугарчинском районах.

2.1.3. Армянская апостольская церковь

Армянская апостольская церковь – одна из древнейших христианских церквей, придерживается монофизитского направления христианства. Члены этой церкви обычно именуется армяно-григорианами. Вероучение Армянской апостольской церкви аналогично вероучениям других монофизитских церквей они принимают решения трёх первых Вселенских соборов, но не признают решения последующих.

Совершение таинств в Армянской апостольской церкви отличается следующими особенностями: 1) крещение младенцев совершается троекратным окроплением и троекратным погружением в воду; 2) миропомазание соединено с крещением; 3) хлеб при причащении употребляется незаквашенный, а вино, не разбавленное водой; 4) причащение совершается только по воскресеньям и по особым обстоятельствам сразу вслед за крещением и миропомазанием путём дотрагивания элементами причастия уст младенцев; 5) соборование совершается только в отношении духовенства, причём не при жизни, а тотчас после смерти.

Богослужения в армяно-григорианских церквях часто совершаются ночью. Языком богослужения является древнеармянский язык грабар, хотя проповедь священник говорит на новоармянском языке. Крестное знамение у армяно-григориан является троеперстным. Армянская апостольская церковь сохраняет григорианский календарь.

Возглавляется Армянская апостольская церковь Верховным Патриархом-католикосом всех армян и Синодом. Патриарх-католикос избирается пожизненно на специально созываемом Синоде в городе Эчмиадзин (Армения), в котором участвуют представители всех епархий Армянской апостольской церкви. В настоящее время этот сан несет Его Святейшествокатоликосвсех армян Гарегин II. Все епископы Армянской апостольской церкви должны быть рукоположены патриархом-католикосом.

В России насчитывается около 450 тыс. членов Армянской апостольской церкви, преимущественно – этнические армяне. В Республике Башкортостан с 2009 года действует два прихода в г. Уфе и г. Стерлитамаке, относящиеся к Российской и Ново-Нахичеванской Епархии Святой Армянской Апостольской Православной Церкви.

2.1.4. Истинно-православная (катакомбная) церковь

Кроме Башкортостанской митрополии РПЦ МП на территории республики действует община Истинно-православной (катакомбной) церкви, отделившейся от РПЦ в конце 20-х гг. XX века, не признав декларацию патриарха Сергия о лояльности Советской власти. По догматике и культу Истинно-православная церковь практически не отличается от Русской православной церкви, если не считать характерных для Истинно-

православной церкви эсхатологических представлений (веры в скорый конец света). Богослужения совершаются в домашних церквях.

Истинно православная церковь не представляет собой единого целого: её образуют объединения, относящиеся к разным юрисдикциям, а также самостоятельные группы.

2.2. Католицизм

По сравнению с православием католицизм имеет ряд особенностей в вероучении и культе. Разделяя общехристианский догмат о божественной Троице, веру в истинность Библии, католицизм признает, например, «исхождение» духа святого не только от Бога-Отца, как учит православная церковь, но и от Бога-Сына. Католики верят в существование чистилища (кроме рая и ада), признают непогрешимость в вопросах веры и морали Папы Римского, являющегося по их верованию наместником Христа на земле и преемником апостола Петра.

Как и православные, католики признают авторитет Священного писания (Библии) и Священного предания, однако включают в него, в отличие от православных, не только решения первых Вселенских соборов, но и решения соборов Католической церкви, а также отдельные суждения Пап.

Правом толковать Библию пользуется только церковь. Католическое духовенство строго безбрачно (целибат), священниками могут стать только мужчины, однако женщины могут принять монашество. Особое положение католического священства обусловлено «распределением» ими божественной благодати, «запаса добрых дел».

Иные формы в католической церкви принимают таинства и обряды. Так, таинство крещения производится путем обливания водой или погружения в воду, тогда как в православии – только погружением в воду. Таинство миропомазания в католицизме, называемое конфирмацией, производится, когда ребенку исполняется семь – восемь лет (у православных же вскоре после рождения). Таинство евхаристии совершается на пресном хлебе (у православных – на квасном), при этом до недавнего времени только духовенство могло причащаться хлебом и вином, миряне же должны были причащаться только хлебом.

В католицизме распространено широкое экзальтированное почитание Богородицы и учение о ее телесном вознесении; пышный театрализованный культ, использующий все виды искусства для воздействия на чувства и сознание верующих (активно используется, в частности, изобразительное искусство – фрески, статуи); чрезвычайно развитое почитание всевозможных реликвий, культ мучеников, святых и блаженных.

Главным богослужением у католиков является месса (так называется католическая литургия). Она служится днём, и лишь в Рождество Христово и Великую субботу перед Пасхой совершается ночью. Месса значительно короче православной литургии, отличается от неё также составом молитв и последовательностью чтения отрывков из Священного Писания. В отличие от

православной литургии, месса сопровождается не только хоровым пением, но и инструментальной музыкой (используются орган, оркестр). До II Ватиканского собора богослужения у католиков совершались на латинском языке, однако теперь разрешено использовать наряду с латинским языком и национальные языки.

Католические праздники, совпадая во многом с православными, имеют и свою специфику. Так, из 14 праздников, посвящённых Христу, половина совпадает с православными, другая половина – оригинальна: Тела Христова (введён в 1264, празднуется в четверг после Троицы), Святого Сердца Иисуса (утверждён в 1765, празднуется 4 июля), Христа-царя (установлен в 1925, празднуется в последнее воскресенье октября) и ряд других. Самым главным праздником у католиков считается не Христово Воскресение (Пасха), как у православных, а Рождество Христово. Пресвятой Богородице посвящено 16 праздников. Среди праздников, дополнительно введённых католицизмом, – праздник Непорочного зачатия Девы Марии, приходящийся на 8 декабря и установленный в 1854 вслед за принятием Римско-католической церковью соответствующего догмата.

2.3. Протестантизм

2.3.1. Лютеранство

Лютеранство – одно из основных и наиболее крупных по численности последователей течений протестантизма. Церковные организации, принадлежащие к этому течению, обычно называют евангелическо-лютеранскими церквами.

Доктринальные положения лютеранства даны в так называемой Книге согласия. В неё включены три исторических символа веры (Апостольский, Никейский, или Никео-Константинопольский, и Афанасьевский) и документы, созданные во время становления лютеранства (Аугсбургское исповедание, Малый и Большой катехизисы Лютера и др.). Особое значение придаётся Аугсбургскому исповеданию и Малому катехизису Лютера. Лютеране, как и большинство других протестантов, признают единственным источником, правилом и нормой веры Священное Писание, обряды же и церковная традиция в целом имеют подчиненное положение, поскольку созданы людьми.

Лютеране, как и большинство христиан, принимают учения о Святой Троице и о двойной природе Иисуса Христа. Они верят также в искупительную жертву Христа, Его воскресение и вознесение. Одной из важнейших доктрин лютеранства является положение о спасении человека только Божьей милостью через веру в Иисуса Христа (так называемые *sola gratia* и *sola fide*), «добрые дела» сами по себе не означают спасения, хотя и выступают внешним выражением веры. В лютеранстве, как и в кальвинизме, принята доктрина о предопределении некоторых избранных людей к спасению, однако в этом течении протестантизма отсутствует положение об избрании людей к осуждению. В лютеранстве отвергаются признаваемое в

католицизме чистилище (промежуточное звено между адом и раем), молитвы за умерших, возможность заступничества святых перед Богом. Догматика лютеранства строго христоцентрична, в отличие от учений кальвинизма, для которого скорее характерен богоцентризм, и пятидесятничества с его духоцентристскими тенденциями.

Из христианских таинств лютеранами признаются крещение и причастие. Крещение, совершаемое в детском возрасте, воспринимается лютеранами как новое рождение во Христе, ему прощаются грехи и он освобождается от власти зла, что считается обязательным условием спасения. Оно обычно совершается окроплением, но может совершаться и в другой форме. Причастие, Вечеря Господня, считают лютеране, необходимо для укрепления веры, для выражения союза верующего с Богом. Веря в истинное присутствие в элементах причастия – хлебе и вине – тела и крови Христа, лютеране тем не менее отказались от католической и православной доктрины пресуществления (изменения субстанции) хлеба и вина. Вечеря Господня празднуется в одних лютеранских церквях только раз в году – в Великую Пятницу, в других – значительно чаще. Остальные христианские таинства (исповедь, конфирмацию, рукоположение, брак, соборование) лютеране полагают только обрядами, лишёнными мистического содержания.

Богослужebная практика в лютеранских церквях, как и в других церквях протестантизма, сильно упрощена по сравнению с православным и католическим культом, тем не менее, лютеране сохранили ряд элементов католической литургии. Так, во время богослужения возжигаются свечи, в некоторых из них используется ладан. Допускаются настенные изображения на библейские темы (хотя иконы отрицаются), имеется алтарь, крест является официальным церковным символом. Лютеранские пасторы надевают особые церковные облачения, альбу (белое литургическое одеяние), поверх которого надевается ещё одно облачение, различающееся в разных национальных церквях. Центральное положение в службах отводится проповеди, однако исполняются гимны, читаются молитвы и отрывки из Библии. Богослужения совершаются на национальных языках.

Несмотря на принцип всеобщего священства, лютеранская церковь сохранила клир (пасторство), избираемый и рукополагаемый пожизненно. Однако обрядовый и необязательный статус рукоположения (ординация) привел к тому, что большинство лютеранских церквей утратило апостольскую преемственность рукоположения. В последние десятилетия XX в. во многих лютеранских церквях была введена в практику ординация женщин. В целом, лютеране рассматривают вопросы обрядов и церковного устройства как нейтральные с точки зрения веры (адиафора), поскольку они не закреплены в Библии.

Отсутствует в лютеранстве и единая система церковного устройства. В лютеранских церквях существуют епископальные, пресвитерианские и конгрегациональные формы организации. Главы церквей могут иметь титул

епископа, генерального суперинтендента или президента. Делами церковью управляют синоды, в состав которых входят как священнослужители, так и миряне. Как правило, лютеранские церкви в различных государствах совершенно самостоятельны.

На территории Российской Федерации действует Евангелическо-лютеранская церковь в России, на Украине, в Казахстане и Средней Азии (в 1988-1993 – Немецкая Евангелическо-лютеранская церковь Советского Союза), ее догматика и культ аналогичны существующим в других лютеранских церквях. Языками богослужения являются русский и немецкий. Церковь устроена по епископско-синодальному принципу: представители общин образуют синоды епархий, синоды избирают президиум и духовного руководителя епархии – «суперинтендента». Из представителей синодов формируется Генеральный синод, в котором избирают епископа всей церкви и президиум. Руководящим органом церкви выступает Консистория, в которую входят президиумы епархиальных синодов, суперинтенданты, президиум Генерального синода и епископ. На территории России существуют две епархии: епархия Европейской части России с центром в Москве и епархия Урала, Сибири и Дальнего Востока с центром в Омске. Управленческий центр церкви в целом и местопребывание епископа находятся в Санкт-Петербурге.

В лютеранской церкви различают две традиции – официальную и братскую, последняя делает особый акцент на благочестии в быту, негативно относятся к ординации женщин и экуменизму. В России эти общины находятся преимущественно на территории Поволжья, Урала и Сибири. Составы общин интернациональны: немцы, русские, татары, башкиры, марийцы. Другим направлением евангельско-лютеранской конфессии в Республике Башкортостан выступает Евангелическо-лютеранская церковь Ингрии. Догматика Евангелическо-лютеранской церкви Ингрии сходна с догматикой других лютеранских церквей. Церковь относится к числу лютеранских церковных организаций, сохранивших апостольскую преемственность рукоположения и имеет интеркоммунион (полное евхаристическое общение) со всеми лютеранскими церквями и Церковью Англии. Евангелическо-лютеранская церковь Ингрии занимает по многим эkkлeзиологическим и доктринальным вопросам консервативные позиции (например, она отрицательно относится к ординации женщин, не признаёт несинадальных (новых) переводов Библии). Принятый в Евангелическо-лютеранской церкви Ингрии культ практически такой же, как и в других лютеранских церквях. Богослужение ведётся на финском и русском языках.

2.3.2. Христиане веры евангельской

Евангельские христиане – общее название родственных протестантских деноминаций и течений, в которые включают баптистов, пятидесятников, меннонитов, евангельских христиан-прохановцев, а также методистов,

пресвитериан и умеренных харизматов. Характерной чертой евангельских христиан является особое отношение к Библии, и в первую очередь, к Новому Завету, как к единственному авторитетному источнику веры и критическое отношение к Священному Преданию. Акцент в вероисповедании и социальных практиках делается на личном духовном опыте и активном миссионерстве. Отличаются подчеркнуто строгой этической позицией.

2.3.2.1. Христиане-баптисты

Христиане-баптисты представляют собой одно из крупнейших направлений христиан веры евангельской. Они придерживаются большинства ключевых положений ортодоксального протестантизма: доктрины о Божественной Троице, учения о двойной природе Иисуса Христа, принимают положение об искупительной жертве Христа, Его воскресении, вознесении и грядущего прихода, признают наличие первородного греха и загробной жизни в форме вознаграждения или наказания. Важным моментом выступают положения о вере, как единственном критерии спасения, всеобщем священстве, Библии, как единственном авторитете, однако трактовать ее имеет право всякий верующий. Исходя из этого конкретные формы исповедания, принятые баптистскими церквями, не являются сакральными и имеют характер только в качестве изложения позиций.

Основной особенностью баптизма выступает форма крещения, которое совершается полным погружением и допускается как сознательный выбор верующего. Детское крещение принимается только очень ограниченным количеством баптистских церквей. Причастие, называемое у баптистов хлебопреломлением, также обладает особенностью – оно обычно совершается раз в месяц и к нему допускаются также некрещеные верующие.

Однако и крещение, и причастие, и другие христианские ритуалы (бракосочинение и погребение) полагаются не таинствами, а только обрядами.

Молитвенные собрания баптистов не имеют литургического характера, совершаются в виде проповеди и чтения Священного писания, сопровождаемых пением гимнов и импровизированными молитвами.

В последнее время несколько изменилась традиция убранства баптистских церквей: к кафедрам для проповедей, престолом для причастий и баптистерий начали добавляться алтари, свечи, кресты, настенные изображения на библейские темы и цветные витражи. Кроме того, стали появляться особые облачения для хора и пасторов.

Баптисты исходят из принципа всеобщего священства, и священнослужители, назначенные на пасторское и другое служение, исполняют обязанности и не имеют сакральной власти. Нередки случаи руководства общинами со стороны мирян. В помощь пасторам из числа членов общины избираются диаконы, которые совершают обряд хлебопреломления, кроме того, каждая община самостоятельно решает

вопрос о женском священстве. Все члены церковных общин должны заниматься евангелизацией, то есть распространением веры.

Баптистским церквям свойственно конгрегациональное устройство, при котором каждая церковная община является независимой. Общины, стоящие на близких доктринальных позициях, создают объединения (конвенции, ассоциации, общества, товарищества) в рамках региона, страны или группы стран. Такие объединения обычно ограничиваются лишь миссионерской, просветительской, благотворительной и другой деятельностью, не осуществляя каких-либо властных функций.

2.3.2.2. Христиане-пятидесятники

Пятидесятничество является одним из молодых направлений в протестантизме, возникшим в начале XX века, но представляет собой одно из его крупнейших направлений. Пятидесятники признают боговдохновенность Библии, путь спасения видят в принятии веры и духовном возрождении, пропагандируют возврат к раннему христианству.

Главная особенность пятидесятничества заключается в акцентировании чуда «крещения Святым Духом», вследствие чего верующий получает дары Святого Духа, мгновенно освящается, избавляется от грехов и исцеляется от болезней. Видимым проявлением этого выступает дар глоссолалии – говорения на иных языках, описанный в «Деяниях апостолов» в день Пятидесятницы (откуда и пошло название данного направления). Глоссолалия представляет собой экстатичные звуки возбуждённого молитвой верующего, которые, по мнению пятидесятников, при наличии также дара истолкования языков у самого говорящего или у других членов общины могут быть переведены. Глоссолалия, по мнению пятидесятников, возникает как на собрании церковной общины, так и в частной обстановке, обычно во время молитвы или созерцания. Необходимо отметить, что подавляющее число христианских конфессий (в том числе и протестантских) не признаёт говорения на иных языках и относится к нему отрицательно. Однако феномен глоссолалии затронул и некоторые другие церкви, в частности баптистские, меннонитские, пресвитерианские, реформатские, лютеранские, методистские, англиканские, католические и даже православные (лиц, практикующих глоссолалию, в этих церквях называют харизматами).

В отношении культа пятидесятничество неоднородно, в нем можно выделить пять основных групп: 1) пятидесятники двух благословений (или двух духовных кризисов), 2) пятидесятники трёх благословений (или трёх духовных кризисов), 3) радикальные пятидесятники, 4) апостольские пятидесятники, 5) пятидесятники-унитарии.

Пятидесятники двух благословений (баптистствующие пятидесятники, называются так потому, что значительная часть верующих перешли из баптистских церквей) в качестве благословений признают обращение и крещение Святым Духом. К ним принадлежит Объединённый евразийский союз христиан веры евангельской (филиал Собрания Божьего в странах

бывшего СССР). Пятидесятники трёх благословений помимо обращения и крещения Святым Духом признают освящение (рождение свыше), полное очищение от грехов, в т.ч. от первородного). Радикальные пятидесятники, кроме указанных выше, признают Божественное исцеление, пророчество, вознесение и т. д. Эта группа сравнительно малочисленна и относимые к ней церкви невелики (Независимые ассамблеи Бога и др.).

2.3.2.2. Адвентисты седьмого дня

Официального вероисповедания у адвентистов нет, но существует ряд теологических работ (например, Э.Г.Х. Уайт, которая позиционируется в качестве пророка), в которых излагаются основные тезисы этого направления. Как и остальные протестанты, адвентисты считают Библию единственным источником веры, признают догмат о Троице и божественной природе Христа; условием спасения полагают, личную веру и допускают свободную волю человека (арминианство).

Основным отличием адвентистов является акцент на Втором пришествии Христа, близость которого пропагандируют и рассматривают с премиллениаристских позиций (пришествие до установления Царства Божьего). В догматической области отличия адвентистов от других христиан (не только протестантов) заключается в коренном пересмотре концепции бессмертия души и посмертном воздаянии. Бессмертие в их построениях имеет «условный» характер, оно Христом даруется только праведникам. В рамках Второго пришествия оживут и праведники, и грешники, но последние, осужденные, не низвергнутся в ад, но будут сожжены, праведники же станут жить с Христом на небе, а после установления Царства Божия – на обновленной Земле.

Обрядовая сторона адвентистского культа включает в себя крещение (погружение, только совершеннолетних, допуск к крещению обусловлен голосованием всей общины) и хлебопреломление (пресным хлебом и неферментированным вином, совершается четыре раза в год; перед обрядом мужчины и женщины по отдельности моют друг другу ноги для демонстрации смирения). Исполнение обрядов совершается пасторами, которых посвящают в сан рукоположением. Пасторами могут быть только мужчины (женщины – лишь инструкторами по изучению Библии). В церкви нет иерархии и не практикуется особое обрядовое облачение.

Большинство членов церкви в добровольном порядке платят десятину, то есть отдают церковной организации десятую часть своих доходов.

Адвентисты предъявляют строгие требования к поведению верующих в быту. Так, у них действует «санитарная реформа» Э.Г.Х.Уайт, запрещающая есть свинину, моллюсков, ракообразных и мясо других нечистых животных (многие адвентисты седьмого дня вообще являются вегетарианцами), пить алкогольные напитки, кофе и чай, курить табак. Кроме того, запрещаются сексуальные излишества, косметика, украшения, не одобряются посещение увеселительных мероприятий, азартные игры, танцы, чтение художественной

литературы и т.п. Адвентистам седьмого дня разрешается служить в армии, но только в нестроевых частях (предпочтительно в медсанчасти).

Обрядовым отличием адвентистов выступает празднование субботы, в ходе которой не допускается никакая работа (в т.ч. приготовление пищи, просмотр телевизора, спорт). В то же время, обязательны для посещения субботние молитвенные собрания, во время которых читаются проповеди, поются гимны и совершаются импровизированные молитвы. После захода солнца в пятницу и субботу практикуются «семейные часы», на которых отмечают начало и конец праздника.

Для адвентистов седьмого дня характерна жесткая централизация и добровольная выплата десятины прихожанами. Местные общины возглавляются пресвитерами, назначаемыми региональными конференциями, созываемыми несколькими соседними общинами, или миссионерскими органами. Несколько региональных конференций образуют униионы (союзы), управляемые конференцией униона. Кроме того, существуют территориальные дивизионы, возглавляемые президентами и имеющие свои исполнительные комитеты. Руководящим органом выступает Генеральная конференция, решающая важнейшие вопросы церковной жизни и созываемая раз в четыре года конференциями всех унионов с участием представителей всех дивизионов. Текущую работу осуществляет избираемый Генеральной конференцией Исполнительный комитет, в состав которого входят комиссии, комитеты и консультативные отделы.

Российские адвентисты седьмого дня образуют особый Российский унион и входят в Европейско-Азиатский дивизион, объединяющий членов этой церкви в странах бывшего СССР.

Церковь адвентистов седьмого дня на средства, получаемые от своих членов, ведёт активную благотворительную деятельность. Придавая большое значение физическому здоровью людей, церковь развернула широкую сеть лечебных учреждений.

2.3.3. Свидетели Иеговы

Свидетели Иеговы в своем вероучении частично заимствуют положения адвентизма, в частности, интерпретации книги пророка Даниила и Откровения Иоанна Богослова. В то же время, они отказываются от тринитаризма, полагая Христа не божественной ипостасью, но лишь наивысшим созданием и первым творением, что, по сути, аналогично арианству. Иногда его отождествляют с Михаилом Архангелом, святым человеком, возвышенным над остальными святыми. Дух Святой также не считается божественной ипостасью, а полагается только деятельной силой Бога. Ключевым положением вероучения выступает тезис о скором конце света, Втором пришествии и установления тысячелетнего Царства Божия на Земле (даже назывались несколько конкретных дат, последней из которых был 1984-й год). Как и Адвентисты седьмого дня, Свидетели Иеговы отрицают общее бессмертие душ: его обретут лишь 40000 праведников,

грешники же после всеобщего воскресения и Страшного суда будут уничтожены. Впрочем, применяется доктрина о «людях доброй воли», некоторое число которых получают право жить на обновленной и управляемой Христом Земле после Конца света.

Свидетели Иеговы придерживаются принципа всеобщего священства крещеных. Крещение проводится в сознательном возрасте, осуществляется полным погружением, однако не считается таинством, выступая лишь символом приобщения к вере. Иногда практикуется массовое крещение. В целом, обрядность существенно отличается от обрядности остального христианства. В частности, они не отмечают Рождество, Пасху, дни рождения. По воскресеньям устраиваются собрания, на которых исполняются религиозные песни и гимны, изучают Библию (в несинодальном переводе). «Вечеря воспоминаний» о смерти Христа совершается раз в году в конце марта – начале апреля (в 14-й день месяца нисана по еврейскому календарю). Собрания происходят в «залах царств», без алтарей и кафедр, украшенные цветами. Необходимо отметить обязанность прихожан вести миссионерскую работу (преимущественно посредством обхода квартир незнакомых людей с целью вовлечения их в свою организацию).

В бытовом плане действует комплекс довольно строгих правил, в частности, не одобряющих курение, алкоголь, танцы (хотя и нет строгого запрета), азартные игры строго запрещены (вплоть до исключения). Резко отрицается переливание крови, которое рассматривается как принятие в пищу крови, запрещенное Библией. Женщины занимают подчиненное положение, они не могут занимать должности, проводить религиозные собрания, молиться вслух, совершать обряды. Они в полной мере задействованы в миссионерской работе и распространении литературы.

К государству Свидетели Иеговы относятся резко отрицательно, полагая его орудием сатаны, членам организации запрещено служить в армии, участвовать в выборах, занимать государственные должности и т.д., кроме того, не одобряется участие в профсоюзах и некоторых других светских организациях. В то же время, пропагандируется законопослушание и необходимость уплаты налогов.

Свидетели Иеговы жестко централизованы, практикуется добровольная передача доходов в пользу организации. Низовым звеном служит община, несколько общин образуют участок, несколько участков – округ. Округа подчинены администрациям ветвей, те – зональным управлениям. Весь мир разделён на 10 зон. Руководители низших подразделений церковной организации не избираются, а назначаются администрацией местных ветвей или администрацией президента, находящейся в Бруклине (США).

2.3.4 Новоапостольская церковь

Новоапостольская церковь – одна из двух основных церквей апостольских католиков. Название существует с 1906 г., до этого

организация именовалась Вселенской католической церковью. Догматика Новоапостольской церкви не отличается от догматики Католической апостольской церкви; основой вероучения выступают Апостольский, Афанасьевский и Никейский символы веры. Признают таинства как нисхождение божественной благодати, производят крещение (рассматривается как возрождение человека к новой жизни), причастие (признается духовное присутствие тела и крови Христовой) и запечатление Святым Духом. Для конфессии характерно постоянное сохранение элементов причастия в дарохранительнице. Сторонники премиллениаризма (точки зрения, согласно которой Второе пришествие Христа произойдет до Тысячелетнего царства, и это царство – буквальное 1000-летнее правление Христа). Практикуется глоссолалия (говорение на иных языках), пророчества, одним из даров Святого Духа считалась возможность исцеления, что напоминает современных пятидесятников.

Главное отличие от Католической апостольской церкви заключается в назначении новых апостолов взамен умерших, благодаря чему устанавливается специфически понимаемая апостольская преемственность. Кроме того, стал менее значим вопрос о Втором пришествии и упрощена обрядность, ставшая менее «католической» и более «протестантской».

Церковь строго централизована. Верховное руководство осуществляется 12 «апостолами» во главе со «старшим апостолом» (который рассматривается как воплощение Христа на Земле), имеющим резиденцию в Цюрихе (ранее – в Дортмунде). «Апостолы» назначают епископов, окружных старейшин, пасторов и евангелистов.

2.3.5. Мормоны

Вероучение Церкви Иисуса Христа святых последних дней (мормонов) основывается на четырех книгах: Библии, «Книге Мормона», «Учениях и заветах», «Драгоценной жемчужине». Библия рассматривается как слово Божие, но не считается исчерпывающей записью того, что говорил и делал Бог. Особое значение придается «Книге Мормона», составление которой приписывается пророку Мормону (Библии такой пророк неизвестен), в которой повествуется об израильтянах, переселившихся около 600 г. до н. э. из Иерусалима в Америку. Мормоны специфически трактуют Троицу – ее понимают как отдельно существующих богов, причем, Отец и Сын имеют осязаемое тело (из мяса и костей), а Святой Дух представляет собой безличную энергию, исходящую из них обоих. Более того, Бог был когда-то человеком, но в ходе самосовершенствования стал Богом. Люди считаются духовными детьми Бога, жившие вместе с ним до сотворения мира, и те из них, кто не отличался верностью и доблестью, воплощаются в черном теле. Предполагается, что в будущем, получив вечную жизнь, люди станут богами. Фактически мормонство в отличие от традиционного христианства проповедует политеизм.

Столь же специфически мормонами трактуется и проблематика греха и спасения. Они отрицают наследование первородного греха и полагают, что большинство людей, включая немормонов, будет спасено. В ходе Второго пришествия наступит первое воскресение мертвых и тысячелетнее правление Христа, причем, центром Царства Божия будет Америка. После тысячелетнего царства Земля превратится в небесную сферу, разделенную на три вечных царства, и все оправданные после второго воскресения попадут в одно из них в зависимости от принятия или непринятия ими мормонства, а также поведения при жизни. Условиями спасения считается вера в Христа, раскаяние в грехах и совершение церковных таинств и «добрые дела».

Мормоны совершают пять таинств – крещение погружением (сознательное; практикуется «заместительное крещение» за умерших родственников или близких), запечатление Святым Духом (осуществляется наложением рук священником высшего разряда), причащение (хлебом и водой; совершается каждую неделю в домах для собраний; к нему допускаются и некрещенные, в т.ч. дети), брак (разделяется «временный» брак до смерти и «вечный» брак, освященный церковью и действенный после смерти; кроме того, возможен «заместительный» брак за умерших; разрешен развод) и священство (совершается путем ритуального омовения, помазания маслом, переодеванием в храмовые одежды, после чего дается тайное имя и сообщаются секретные пароли).

Однако специальных священнослужителей у мормонов нет, разделяются два священнических чина. Первый чин Ааронов, по которому посвящаются все мальчики, не имеющие нареканий и прошедшие три ступени посвящения: в 12 (диаконы), 14 (учителя) и 16 лет (священники). С этого момента они преподают в церковных школах, крестят детей и совершают другие таинства. Второй чин Мельхиседеков, по которому посвящаются мужчины, достигшие 20 лет, представляет собой высшее священство и включает в себя старейшин, членов священнических кворумов (состоят из 70 человек, вследствие чего члены получили название «семидесятники»), первосвященников и т.д.

Практикуется строгое разделение верующих в обрядовом отношении: для всех доступны воскресные собрания и богослужения; на собраниях священства допускаются только мужчины; на религиозные церемонии, совершаемые в специальных храмах, допускаются только наиболее достойные члены общины. В 18 лет молодые люди могут быть призваны на полтора-два года для безвозмездной миссионерской работы. Эту работу выполняют и лица женского пола.

В Церкви Иисуса Христа святых последних дней существуют пищевые и этические ограничения, хотя они и не столь строги, как в других подобного рода религиозных объединениях протестантов. Члены церкви воздерживаются от употребления табачных изделий, спиртных напитков, чая, кофе, хотя и не обязаны вести аскетическую жизнь, могут заниматься

спортом, позволять себе различные развлечения. Нет ограничений в отношении светского образования – наоборот, оно поощряется.

Властные функции в Церкви Иисуса Христа святых последних дней осуществляют следующие лица и структуры: президент церкви и два его советника (президентская коллегия), совет 12 «апостолов», кворум 70 (заняты главным образом миссионерской работой), председательствующий епископ и два его советника (следят за выполнением обязанностей другими епископами, контролируют низшее священство по чину Ааронову, отвечают за работу по строительству и благотворительную деятельность).

Президент церкви и два его советника избираются 12 «апостолами». Через каждые полгода созывается Генеральная конференция, в которой может участвовать каждый член церкви. Она принимает решение об одобрении деятельности властных структур церкви. Центральные органы Церкви Иисуса Христа святых последних дней находятся в городе Солт-Лейк-Сити в штате Юта (США). Локальными организациями Церкви Иисуса Христа святых последних дней являются «уорды» (своего рода местные отделения), объединяющие по несколько сот человек (в среднем 500-600) и возглавляемые епископами. Более крупные региональные объединения «стейки» (епархии) насчитывают от 2 до 10 тыс. человек (чаще всего 4-5 тыс.). Ими руководят президенты и патриархи. Большинство из членов Церкви Иисуса Христа святых последних дней выплачивают своей церковной организации десятину.

2.3.6. Церковь Объединения (Муна)

Церковь Объединения, другое название – Общество Святого Духа по объединению мирового христианства. Была основана в 1954 в Южной Корее выходцем из пресвитерианской среды Сан Мьян Муном (р. 1920). В связи с этим приверженцев Церкви объединения часто называют мунистами.

В Церкви Объединения наряду с Библией, которую не считают богодухновенной и высшим авторитетом истины, признают книгу «Божественный принцип», в которой изложены полученные основателем откровения, почерпнутые из бесед с Моисеем и другими ветхозаветными пророками -Буддой, Иоанном Крестителем и Иисусом Христом.

В догматическом плане Церковь Объединения трактует библейские доктрины (воскресение, Конец света и т.д.) аллегорически и отвергает Троицу (Иисус признается лишь «ценным человеком, единым с Богом»).

Существенно изменена и идея жизни Христа, миссия которого заключалась во вступлении в брак с «возрожденной невестой», второй Евой, от которого должны были пойти безгрешные дети. Эта миссия не была исполнена, и теперь ее исполняет Сен Мьян Мун, как новый мессия. Кроме того, иной является и концепция Святого Духа, который трактуется в качестве «женского начала» и «истинной матери».

Спасение в Церкви Объединения достигается «добрыми делами», главным из которых выступает брак – важнейшее средство построения

Царства Божьего на Земле. В связи с этим, браку придается особое место в практике мунистов: брачные пары часто подбираются самим Муном, предпочтение отдается смешанным расовым и национальным семьям; брачная церемония состоит из трех разделенных во времени ритуалов, один из которых, «винный», включает в себя употребление брачующимися жидкости, в которую входит кровь Муна и его жены.

Церковь объединения жёстко централизована, строго регламентирует разные стороны жизни верующих, от которых требует безусловного подчинения воле главы церкви.

Руководящий орган – Приходской совет. Имеют своего казначея. Основными направлениями деятельности определяют проведение встреч для изучения Библии и Божественного Принципа, поддержание контактов с религиозными и иными объединениями в стране и за рубежом, воплощение в своей жизни принципов добра, любви, взаимоуважения.

Община ведет замкнутый образ жизни. Своих адептов знают в лицо, посторонних на молениях не бывает. Новые адепты приходят только по рекомендациям. Какой-либо контакт с другими общинами отсутствует.

Никакого участия в мероприятиях, совместных с другими протестантскими общинами, не наблюдается. Иногда приезжают «молитвенники» из Южной Кореи. На молениях демонстрируются видеофильмы с молениями учителя «Муна».

ГЛАВА 3. ИУДАИЗМ

Иудаизм – религия еврейского народа, история которой насчитывает около 4000 лет. Особенности иудаизма с самого начала было: почитание единого Бога – единого для всех людей (монотеизм), вера в то, что между человеком и Богом происходит живое, непосредственное общение.

Вся история отношений Бога и человека, описанная в Библии, основывается на постановлении завета. Первый завет установил Бог с Ноем, второй - с Авраамом, пообещав ему во владение земли от Нила до Евфрата (Ханаан), но, как знамение завета весь мужской род израилев должен обрезать свою крайнюю плоть на 8 день после рождения.

Поколение за поколением заключали завет: Исаак, сын Авраама, Иаков, сын Исаака и др. Бог, которого Авраам называет Элогим, а последующие поколения – Яхве (Иегова), покровительствует евреям, как народу избранному, направляет всякое действие своих подопечных, а также испытывает праведность их (Авраам родил Исаака в 100 лет, жертвоприношение Исаака и т.д.).

Иудаизм основан на том, что Бог лично вмешивается в земную жизнь человека и заключает союз именно с ним. В Синайских горах на месте ранее появлявшейся «неопалимой купины» Моисей обретает Тору (учение, законодательство). Тора есть – Пятикнижие Моисеево, первые пять книг Библии, которые являются самым священным документом иудаизма. В эпоху диаспоры (рассеяния) иудаизма складывается синагогальная организация еврейских религиозных общин. Синагога имела своё имущество, помогала соплеменникам. В ней читалось и комментировалось священное писание, проводились молитвы, но жертвы Яхве не приносились, это считалось прерогативой разрушенного иерусалимского храма.

Иудейский канон составляет Танах - ветхозаветная часть Библии, которая была написана и составлена задолго до появления христианства и Талмуд. В основе Талмуда – Тора или Пятикнижие (далее приводится русское название переведённое с греческого и еврейское, с переводом): Книга Бытия (Брейшит - «В начале»), Исход (Шмот – «Имена»), Левит (Ваикра – «И воззвал»), Числа (Бемидбар – «В пустыне»), Второзаконие (Дварим – «Слова»). Расширенное устное толкование Торы впервые было собрано и отредактировано в 210 г. н.э. Иудой-ганаси и названо Мишной. Мишна разделена на 63 трактата, сгруппированных по 6 разделам:

Зераим(посевы) – постановления, молитвы, законы, имеющие отношение главным образом к земледелию;

Моэд(праздники) – регламентирует поведение иудеев во время праздников;

Нашим(жёны) – излагает законы, посвящённые браку и семье;

Незикин(повреждения) – по вопросам гражданского и уголовного права;

Кодишим(святыни) – о жертвоприношениях;
Тогорот(очищение) – вопросы об очищениях.

Однако и она активно комментировалась многими авторами. Этим занимались разъяснители (амораи), особенно в Иерусалиме и Вавилоне. Собрание толкований Мишны называется Гемаррой. Мишна и Гемара составляют Талмуд. Существуют Иерусалимский и Вавилонский Талмуды, окончательно отредактированные в 4-5 вв. н.э. В Талмуде различают *галаху*(закон) и *агаду*(миф).

К основным догматам иудаизма относятся:

1. Вера в единого Бога – Яхве. Впервые в истории религии провозглашён последовательный и принципиальный монотеизм.

2. Вера в приход мессии – спасителя, который придёт, чтобы совершить праведный суд и воздать людям должное. В дни мессии мир будет обновлён. Природа будет чрезвычайно щедра, люди будут жить до 1000 лет, прекратятся войны, болезни, распри. У мессии будут 9 предвестников. Среди них главный, совершающей «помазание мессии» будет Илья Пророк.

3. Вера в бессмертие души и существование загробного мира, в котором душа человека получает воздаяние за совершённое на земле. В человеке постоянно борются добро (душа) и зло (тело). Главное – забота о душе. И поскольку человек не знает дня своей смерти, то он должен быть готов к ней в любой момент. Душа и тело очищены от грехов, для чего имеются определённые правила, зафиксированные в обрядах.

Основные обряды иудаизма:

1. *Молитва*. Предписывается во время ежедневной утренней молитвы (кроме субботы и праздников) надевать на лоб и левую руку *тфиллин* (2 плотно закрытых ящичка кубической формы с прикреплёнными ремнями, заполненные пергаментными с ветхозаветными текстами). Тфиллин связаны с ношением амулетов. Молиться по Талмуду следует 3 раза в день «*бецибур*», т.е. в присутствии 10 человек (молитвенный кворум).

2. *Мезуза*. Это кусок пергамента, на котором написаны стихи из Второзакония, в свёрнутом виде помещается в деревянный или металлический футляр и прикрепляется к косяку двери. Отгоняет злых духов.

3. *Цицит*. Это кисти из шерстяных ниток, прикреплённые под верхней одеждой. Отгоняет злых духов.

4. *Копорес*. Обряд совершается в ночь накануне праздника Судного дня. Состоит в том, что мужчина трижды вертит над своей головой петуха (женщина – курицу), произнося три раза молитву. Птицу режут, а мясо поедают ночью накануне праздника.

5. *Лулав*. Совершается во время молитвы в день осеннего праздника *суккот*. Иудей в одной руке держит лулав (пальмовая ветвь, перевязанная тремя миртовыми и двумя вербными ветвями), а в другой *эсрог* (особый сорт лимона). Ими потрясают в воздухе, чтобы вызвать ветер и дождь.

6. *Ташилх*. В день иудейского нового года верующие собираются у реки, читают Тору и распевают гимны. Во время чтения молитв они вытряхивают крошки хлеба из карманов и бросают в воду, тем самым, освобождаясь от грехов.

7. *Обрезание (Брит-мила)*. Символ завета. Как инициация (посвящение) молодых людей.

8. *Омовение*. Накануне субботы и других религиозных праздников совершается омовение в специально оборудованном бассейне с дождевой или ключевой водой – *микве*.

Пища разделена на дозволенную (*кошерную*) – мясо жвачных животных, домашних птиц, зарезанных по правилам *шехиты* (ритуального убоя) и недозволенную (*трефную*) – свинина, кровь, одновременное употребление мяса и молока и др.

Иудейские праздники отмечаются по лунному календарю, в том числе:

1. *Пасха (Песах)*. Изначально – пятнадцатый день месяца нисана – первый день жатвы. Позднее – праздник в честь исхода из Египта («песах» – прохождение). Состоял из праздника опресноков (поедание 7 дней пресного хлеба) и заклания пасхального агнца.

2. *Шебуот*. Справляется на 50 день после второго дня Пасхи. В древности назывался праздником седмиц и был днём благодарения за жатву. Со 2 в. до н.э. празднуется в честь закона Моисея, полученного на Синае через семь недель после исхода. С эпохи эллинизма называется пятидесятница.

3. *Йом-кипур (Судный день)* Имеет важное значение, наряду с предшествующим ему днём нового года. От молитв на эти праздники зависят благополучие, удача и здоровье в течении всего будущего года. Все жители Земли проходят перед Яхве и он выносит приговор каждому по заслугам. Перед праздниками – месяц постов и молитв, 10 дней покаяния (*тешуба*). В древности в Йом-кипур приносили жертву искупления за весь народ. Утром приносили на заклание овна и бычка за первосвященника и священников и двух козлят за народ. Козлят выбирали по жребию: одного дарили Яхве, другого, отпущавшего грехи народа, передавали злomu духу – козёл отпущения.

ГЛАВА 4. БУДДИЗМ

Буддизм — религиозно-философское учение (дхарма) о духовном пробуждении, возникшее около VI века до н. э. в Древней Индии. Основателем учения считается Сиддхартха Гаутама, впоследствии получивший имя Будда Шакьямуни. Считается, что это одна из древнейших мировых религий, признанная самыми различными народами с совершенно разными традициями. Буддисты признают возведенные Буддой "четыре благородные истины". Первая из них утверждает, что всякое существование есть страдание. Вторая, что причина страдания заложена в самом человеке: это его жажда жизни, наслаждений, власти, богатства, это привязанность к жизни в любой ее форме. Третья истина объявляет, что прекратить страдания возможно: для этого необходимо освободиться от жажды жизни, достичь состояния, при котором всякое сильное чувство отсутствует, всякое желание подавлено. Наконец, "четвертая благородная истина" заключается в указании так называемого "благородного срединного восьмеричного пути", состоящего из "праведного воззрения, праведного стремления, праведной речи, праведного поведения, праведной жизни, праведного учения, праведного созерцания, праведного самопогружения", обычно называемого медитацией. Буддисты почитают Будду, возлагая цветы к его статуям, курят благовония, ставят свечи. Статуи Будды они помещают в своих домах, чтобы вдохновляться его учением и стремиться к просветлению.

Оценка количества последователей буддизма во всем мире значительно колеблется в зависимости от способа подсчета, однако самые минимальные цифры колеблются в районе 350—500 миллионов человек. Основное число буддистов живёт в странах Южной, Юго-Восточной и Восточной Азии: Бутане, Вьетнаме, Индии, Камбодже, Китае, Корее, Лаосе, Монголии, Мьянме, Непале, Таиланде, Тибете, Шри-Ланке, Японии.

Буддизм в России традиционно исповедуют жители Бурятии, Калмыкии, Тувы. В последние годы буддийские общины возникли в Москве, Санкт-Петербурге, Самаре и некоторых других наиболее крупных российских городах, не связанных с традиционными регионами буддизма. Число буддистов в данных городах, согласно опросам, составляет около 1 % их жителей. Такой же процент составляет число буддистов в масштабе всей страны.

ГЛАВА 5. ЯЗЫЧЕСТВО

Термин «язычество» применяется для обозначения ранних форм религиозных верований, а также многобожия сохранившегося в религиозных верованиях у некоторых современных народов. На территории Республики Башкортостан языческих верований в разной степени придерживаются марийцы, чувашаи, мордва, удмурты. На протяжении нескольких столетий эти народы подвергались давлению со стороны ислама и христианства. Мордва и чувашаи сегодня почти полностью христианизированы.

Языческие представления башкир были наиболее полно описаны Ибн Фадланом в 922 г., однако после принятия ими ислама они сохранились в немногочисленных культурно-обрядовых пережитках, несмотря на неудачные попытки в 1990-е гг. восстановить в республике исповедание язычества в виде тенгрианства.

У удмуртов известно более 40 всевозможных богов, божеств, духов и различных мифологических существ. Высшее божество – *Инмар (Иммар)* – верхний, светлый, великий. Древним добрым богом является и *Му kylчин (Кылчин, Инмаркылчин)* – создатель и творец сущего. Низшими божествами и духами являются: *Корка-кузё* (домовой), *Минчё-кузё* (банный дух), *Бакча-кузё* (огородный дух). Вредоносные духи: *син усён* (сглаз), *мыж* (порча), *чер* (болезнь).

В языческую демонологию удмуртов входят: *Ашкан, Албасты, Ведон*.

Удмурты-участники молений обряжаются в чистую, белую одежду. В обрядах, посвящённых какому-либо божеству, присутствуют специальное ритуальное дерево и жертва (*Инвар-Куазю* посвящаются ель и белое домашнее животное). Представители одного рода ранее объединялись вокруг духа-покровителя – *Вошруду* и составляли воршудное объединение, которое имело свою *куалу* – ритуальную постройку из брёвен с крышей и земляным полом.

В современном чувашском язычестве сохраняется комплекс представлений о духах природы (земли, ветра, воды, огня) и божествах-покровителях разных сфер жизни (*Пихамбар, Кене и др.*), культ верховного божества *Тура*, культ предков, ритуальная практика молений, жертвоприношений и праздничной культуры. В праздничной культуре сохранились новогодние гадания на будущее – *сене сул/ нартукан и др.*, масленичные катания по селу – *саварни*, весеннее-летние молодёжные игрища и хороводы – *вайя/уяв*. Устойчивыми оказались обряды, связанные с семейно-родственными группами – значимыми социальными группами чувашского общества. То же относится и к восточным марийцам Башкортостана. К ним относятся брачная обрядность, обряды пасхального цикла и похоронно-поминальная обрядность. Чувашское, как и марийское язычество эволюционирует в сторону монотеизма. Из верований вытесняются многочисленные духи и второстепенные божества, часть функций которых у чувашей, перенесена на *Тура*. В центре обрядовой

практики у них остаются два культа: Тура и предков, которые в течение года выступают в едином комплексе в строго определённой последовательности. Обряды в честь прочих духов, в том числе покровителей очага - *кил-йыш патти* и хлева - *карта патти* отходят на второй план. На территории Башкортостана сегодня общины некрещеных чувашей-язычников (*чукканман*) проживают в д. Юльtimiровка и с. Ахманово Бакалинского района, с. Мраково Гафурийского района, п. Дубровка Миякинского района и с. Зириклы Бижбулякского района. В других чувашских селениях республики обрядовый комплекс представляет собой пример языческо-мусульманско-христианского синкретизма.

ГЛОССАРИЙ

АДАМ– первый человек во всех авраамических религиях: иудаизме, христианстве, исламе

АЗАН – призыв, которым муэдзин громко оповещает мусульман о наступлении времени молитвы. Для этого муэдзин обращается лицом в сторону Мекки, прикладывает руки к ушам и громко восклицает строго определенную формулу символа веры: «Свидетельствую, что нет божества кроме Аллаха (2 р.)! Свидетельствую, что Мухаммад посланник Аллаха (2 р.)! Спешите на молитву (2 р.). Спешите к доброму делу (2 р.)! Аллах велик (2 р.)! Нет божества кроме Аллаха (1 р.)». У шиитов допускаются некоторые специальные добавления к азану, которые отвергаются суннитами. Азан должны читать красивым и звучным голосом, нараспев и не спеша. Но это распевание не должно переходить в подобие музыки.

АЛТАРЬ – восточная, главная часть храма, в которой находится престол.

АМИР (ЭМИР) – правитель. Применяется как в качестве титула в мусульманских странах, так и обозначения лидера общины, государства, носителя власти в целом.

АКЫДА – вероубеждение в Исламе, выражение имана (веры).

АПОСТОЛ (греч. – посланник) – 1. Ученик Иисуса Христа, избранный и посланный Им на проповедь. 2. Богослужбная книга, содержащая часть Нового Завета Деяния и Послания св. апостолов. В книге также приведено годовое богослужбное расписание новозаветных чтений с указанием прокимнов и аллилуориев.

АУЛИЯ – люди, которые посвящают себя постоянным молитвам и поминаниям Аллаха. Они ведут праведный образ жизни и избегают совершения грехов, постоянно совершенствуя свой духовный мир. Аулия могут обладать сверхъестественными способностями (кираматами) и поэтому они часто становятся объектом различных суеверий. К их могилам совершается паломничество (зыярат), люди верят, что они могут помочь им излечить от различных болезней.

БАЯТ – клятва, присяга. В практике просуфийских мусульман Башкортостана духовная инициация со святым, присяга на вступление в суфийский орден. Пример баята вступления в тарикат Накшбандия: Произнести 3 раза формулу Единобожия: «Ашхаду анля иляха ил-Аллах уа ашхаду анна Мухаммадан абдуху уа хабибуху уа расулюху!» Смотри на шейха, кому дается клятва (или на его фотографию), поднимается правая рука и произносится: «Ассаляму алейкум йа султан уль аулия мауляна шейх (имя шейха – Авт.). Я кладу свою руку в вашу руку и прошу у вас баят, чтобы стать ваш(ей)им учени(цей)ком и следовать величайшему пути тариката Накшбандия! Аллах ху Аллах ху Аллах ху хак! Аллах ху Аллах ху Аллах ху хак! Аллах ху Аллах ху, Аллах ху хак!». В конце читается сура Ал-Фатиха.

БИДАГАТ – обряды, действия в исламской практике, появившиеся после смерти Мухаммада и не указанные в Коране. Бидагат классифицируется как дозволенный (обязательный, желательный) и недозволенный (неодобряемый, запретный). К первым относится широкий спектр институтов и предметов. Например: исламские учебные заведения, современная мусульманская одежда, четки и тд. К недозволенным относятся в большинстве своем явления, касающиеся молитвенной практики: характер чтения намазов, зикра. У разных течений свои представления о бидагате. Обвинения в запретном бидагате является главной причиной разногласий во внутримусульманской среде.

БЛАГОВЕЩЕНИЕ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ – праздник православной церкви, принадлежит к числу двунадесятых. Празднуется 25 марта ст.ст. (7 апреля нов. ст.). В этот день вспоминается явление Деве Марии архангела Гавриила, возвестившего ей о будущем рождении Иисуса Христа.

БЛАГОСЛОВЕНИЕ – 1. Возглас священника или архиерея, которым начинается богослужение. Различаются возгласы: литургийный («Благословенно царство...»); им же начинаются чин крещения и чин венчания), Всенощного бдения («Слава Святей...») и обычный («Благословен Бог наш...»); перед остальными богослужениями). 2. Осенение крестным знаменем верующих, совершаемое священником или архиереем. Благословение совершается в определенные моменты богослужения с возгласом «Мир всем».

БЛАГОЧИННИЕ (благочиннический округ) – в Русской и в некоторых православных церквях – часть епархии, объединяющая группу приходов и церквей, находящихся в непосредственной территориальной близости друг от друга. Границы благочиний и их наименование определяются правящим архиереем совместно с епархиальным советом. Возглавляются назначаемым архиереем благочинным.

ВЕЛИКИЕ ПРАЗДНИКИ – важнейшие праздники православной церкви. В день великого праздника совершается Всенощное бдение «и вся служба праздника совершается по уставу» (Типикон). К великим праздникам принадлежат (в скобках указывается новый стиль): Пасха, двунадесятые праздники, Обрезание Господне 1(14) января; Рождество Иоанна Предтечи 24 июня (7 июля), день памяти св. первоверховных апостолов Петра и Павла 29 июня (12 июля), Усекновение главы Иоанна Предтечи 29 августа (11 сентября), Покров Пресвятой Богородицы 1(14) октября.

ВЕЛИКИЙ ПОСТ – важнейший из многодневных постов, начинается за семь недель до праздника Пасхи и кончается субботой Страстной седмицы.

ВЕЧЕРНЯ – общественное богослужение, совершаемое вечером.

ВИКАРИЙ – помощник правящего архиерея большой епархии (митрополии) в епископском сане. Исполняет поручения по делам епархии, и носит титул по одному из городов на ее территории.

ВОЗДВИЖЕНИЕ КРЕСТА ГОСПОДНЯ – праздник православной церкви, принадлежит к числу двенадцатых. Празднуется 14 сентября старого стиля (27 сентября нового стиля).

ВОЗНЕСЕНИЕ ГОСПОДНЕ – праздник православной церкви, принадлежит к числу двенадцатых. Празднуется на сороковой день после Пасхи – в четверг шестой недели. В этот день вспоминается восшествие Иисуса Христа на небо и обетование о Его втором пришествии.

ВОЦЕРКОВЛЕНИЕ – в узком богослужебном смысле – те молитвословия и священнодействия, которые произносятся и совершаются священником над первыми вступающими в Церковь, крещаемыми людьми. В более широком смысле – усвоение начал православного вероучения и осмысленное вхождение верующего в церковную жизнь

ВСЕНОЩНОЕ БДЕНИЕ – общественное богослужение, совершаемое вечером под праздники и воскресения. Состоит из соединения великой вечерни, праздничной утрени и первого часа.

ГЛОССОЛАЛИЯ – явленный в Древней Церкви дар говорения (проповеди) на незнакомых иностранных языках.

ГРЕХ – извращение человеческого естества вследствие отпадения от Бога, впадение человека в противоестественное (нижеестественное) состояние, беззаконие как нарушение нормы (закона, порядка) человеческого бытия, определенного Богом. В христианстве различают также грехи первородный и смертные.

ДВЕНАДЦАТЫЕ ПРАЗДНИКИ – двенадцать важнейших после Пасхи праздников. Есть неподвижные и подвижные. Неподвижными являются (в скобках указывается новый стиль): Рождество Христово 25 декабря (7 января), Крещение Господне, или Богоявление 6 (19) января, Сретение Господне 2 (15) февраля, Преображение Господне 6 (19) августа, Благовещение Пресвятой Богородицы 25 марта (7 апреля), Успение Пресвятой Богородицы 15 (28) августа, Воздвижение Креста Господня 14 (27) сентября, Рождество Пресвятой Богородицы 8 (21) сентября, Введение во храм Пресвятой Богородицы 21 ноября (4 декабря). Подвижными являются Вход Господень в Иерусалим – шестое (последнее) воскресение Великого поста, Вознесение Господне – сороковой день от Пасхи, Пятидесятница, или День Святой Троицы (Сошествие Святого Духа на апостолов) – пятидесятый день от Пасхи.

ДЖАМААТ – мусульманская общность. Чаще всего применяется для обозначения объединения идейных соратников.

ДУА – молитва, в отличие от намаза, имеющая произвольный по времени характер, не требующая условий определённого времени, состояния

строгой чистоты и т.д. Тексты молитв дуа также являются каноническими, но используются в различных жизненных ситуациях.

ДУХОВЕНСТВО – священнослужители. Существует трёхступенная иерархия: диаконы, иереи (священники) и архиереи (епископы, архиепископы, митрополиты, патриархи). Различается белое (немонашеское) и черное (монашеское) духовенство.

ЕВАНГЕЛИЕ – 1. христианское благовестие о наступлении Царства Божия и спасении человеческого рода от греха и смерти; 2. книга, излагающая эту весть в форме повествования о воплощении, земной жизни, спасительных страданиях, крестной смерти и воскресения Иисуса Христа.

ЕЛЕОПОМАЗАНИЕ – помазание елеем, символически изображающее излияние Божией милости на помазуемого. Елеопомазание совершается: а) на утрени с полиелеем после чтения Евангелия, б) над крещаемыми перед крещением.

ЕПАРХИЯ – церковно-административная единица, управляется архиереем. Епархии разделены на благочиния, состоящие из нескольких приходов. Границы епархий, как правило, совпадают с административным делением страны.

ЕПИСКОП – высший иерарх, представитель высшей третьей степени церковной иерархии в христианстве.

ЕПИТИМИЯ (греч. – наказание) – духовно-исправительные меры, накладываемые священником или архиереем на исповедующегося. Епитимия может состоять в посте, усиленной молитве и т.п.

ЕРЕСЬ – намеренное искажение православной или католической догматики.

ИГУМЕН – первоначально – начальник монастыря. В настоящее время игуменство дается в награждение монашествующему священству (соответствует протоиерею в белом духовенстве) и обычно не связывается с участием в управлении монастырем.

ИКОНА – изображение Иисуса Христа, Богородицы, к.л. святого, евангельского или церковно-исторического события.

ИКОНОСТАС – перегородка, разделяющая алтарь и среднюю часть храма. Состоит из икон, расположенных ярусами. Число ярусов бывает от трех до пяти.

ИМАМ – духовное лицо, руководитель мусульманской общины. От арабского слова «ама», что означает быть впереди, предводительствовать. Часто выдающихся ученых называют имам. На Северном Кавказе в первой половине XIX века имам был титулом главы теократического исламского государства горцев – имамата. Наиболее известен последний имамат – имама Шамиля, духовного и военного лидера Кавказской войны.

ИСПОВЕДЬ – таинство православной и католической церкви, иначе называемое таинством покаяния. Человек, исповедующий свои грехи с искренним раскаянием, получает разрешение и оставление грехов.

ИШАН – термин среднеазиатского происхождения. Им называли духовных лидеров суфийских орденов, а также святых людей. В Урало-Поволжье был распространен ишанизм. Наиболее известен ишан Зайнулла Расулев (1833-1917).

КА'АБА – каменное здание почти кубической формы (размерами 12 на 10 м) с одной дверью и без окон во дворе Большой («Заповедной») мечети в Мекке. В восточный угол Ка'абы на высоте около полутора метров вмурован священный Черный камень, вероятно метеоритного происхождения. Вокруг святилища выложена широкая дорожка из мрамора, называемая аль-Матаф, которая используется паломниками для совершения обряда таваф - семикратного обхода вокруг святилища. Внешние стены Ка'абы покрыты черным парчовым покрывалом, на котором вышиты цитаты из Корана. Ка'аба открыта для мужчин семь установленных периодов в году, для женщин - в другие семь периодов. В сторону Ка'абы обращаются мусульмане во время намаза.

КАДИ – судья, рассматривающий дела на основе шариатского права.

КАНОНЫ – основные церковные правила, определяющие порядок жизни Православной Церкви (ее внутренне устройство, дисциплину, частные аспекты жизни христиан).

КАНОНИЗАЦИЯ – причисление к лику святых. Основаниями для канонизации являются: мученическая смерть за исповедание христианства; исцеления и чудотворения, совершенные прославляемым при жизни и посмертно; достойная и святая жизнь; заслуги в распространении христианства; народное признание святости прославляемого; нетленность мощей.

КАПЕЛЛАН– 1. священник католической церкви, состоящий при капелле, а также помощник приходского священника; 2. военный священник в армиях некоторых государств, в функции которого входят богослужения среди военнослужащих.

КАРДИНАЛ– виерархии католической церкви второй после Папы Римского церковный чин. Кардиналы назначаются папой с согласия консистории – собрания кардинальской коллегии – и являются его ближайшими советниками. Из кардиналов на конклаве избирается Папа Римский.

КАРТ - жрец, священнослужитель марийской традиционной религии

КАТОЛИКОС– титул глав Армянской церкви и Грузинской православной церкви, соединяющийся с титулом патриарха и равнозначный ему.

КЛИР – священнослужители и церковнослужители. Каждый храм имеет свой клир, совокупность людей, совершающих в нем богослужение. Канонически клир храма подчинен епархиальному архиерею.

КЛИРОС – место в христианском храме, предназначенное для хора. Клиросы располагаются на обоих концах солеи.

КОРАН – священная книга мусульман. Согласно богословской традиции, Коран считается несотворенной божественной речью, переданной людям через пророка Мухаммеда; Коран предвечно существовал на арабском языке в неизменном виде и пребудет таковым до Страшного Суда. Поэтому безусловным требованием является использование в любых мусульманских ритуалах только арабского текста. До недавнего времени существовал запрет на перевод Корана на другие языки. Сейчас большинство исламских течений сняли такой запрет, но считается, что на иных языках могут быть переданы только «значения». Коран состоит из 114 глав, называемых сурами (ед. ч. сура). Суры могут включать несколько различных сюжетов и все суры делятся на аяты (буквально «знамение»). Коран изначально передавался изустно, а первые его записи, вероятно, появились только после смерти Мухаммеда. При третьем халифе Османе, между 650 и 656, был впервые канонизирован сводный текст Корана. В связи с продолжавшимся развитием арабской письменности к X в. была окончательно утверждена авторитетная версия текста Корана.

КОНФЕССИЯ – объединение верующих в пределах одной религии, имеющее свое вероучение, особенности богослужения и определенную организационную структуру.

КРЕСТ – в христианстве символ спасения и искупления рода человеческого, знамение победы над смертью и адом.

КРЕСТНОЕ ЗНАМЕНИЕ – телесное выражение христианских догматов, исповедание христианской веры в Святую Троицу и богочеловека Иисуса Христа, выражение любви и благодарности Богу, защита от действия падших духов. В разных конфессиях применяются разные формы крестного знамения, например, православные – тремя перстами; старообрядцы – двумя.

КРЕСТНЫЙ ХОД – торжественное шествие вокруг храма духовенства и народа с иконами, крестами, хоругвями и др. Совершается в праздничные дни.

КРЕЩЕНИЕ ГОСПОДНЕ – праздник православной церкви, принадлежит к числу двенадцатых. Празднуется 6 января ст. ст. (19 января нов. ст.). В этот день вспоминается крещение Иисуса Христа Иоанном Предтечей (Крестителем) в реке Иордан.

КРЕЩЕНИЕ – таинство православной церкви, при совершении которого крещаемый очищается от грехов прошлой жизни (см. Ин. 3, 5) и готовится к приобщению церкви (см. миропомазание). Совершается троекратным погружением в воду с произнесением крещальной молитвы «Крещается раб Божий во имя Отца, аминь, и Сына, аминь, и Святого Духа, аминь».

КУРБАН-БАЙРАМ – ежегодный праздник у мусульман, справляемый 10-го числа зуль-хиджа (12-го месяца мусульманского лунного календаря). Праздновать день жертвоприношения, начинают с раннего утра. С рассветом мусульмане идут в мечеть к утренней молитве, но прежде желательно

совершить ритуальное омовение-гусль, надеть новую и опрятную одежду. Перед молитвой принимать пищу не рекомендуется. По окончании утренней молитвы верующие возвращаются домой. Затем они снова отправляются в мечеть, где мулла или имам-хатыб произносит проповедь (хутбу). После праздничной молитвы мусульмане, которые имеют возможность принести жертву, делают это. Чаще всего в жертву приносят барана, реже быка или корову. Ко времени Курбан-байрама приурочивается завершение паломничества мусульман.

ЛИТУРГИЯ – главное из общественных богослужений, во время которого совершается таинство причащения. В католицизме носит название «месса».

МАУЛИД – празднование дня рождения пророка Мухаммада. Проводится 12 числа третьего месяца по мусульманскому календарю (Раби аль-авваль).

МАХАЛЛЯ – мусульманская община, квартал. В отличие от термина «джамаат», используется для обозначения мусульман объединенных в приход, а также по месту жительства. Махалля решает вопросы преимущественно социального и бытового характера.

МАСЛЕНИЦА, СЕДМИЦА СЫРНАЯ – неделя, предшествующая Великому посту; в это время по уставу не разрешается употребление мяса, но разрешается употребление молочных продуктов (в т.ч. масла) и яиц.

МЕДРЕСЕ – мусульманская средняя и высшая школа, готовящая служителей культа и учителей. В дореволюционной России Уфа была одним из центров среднего и высшего мусульманского образования на территории Российской империи и Центральной Азии.

МЕКТЕБ – начальная школа мусульманского образования. После 1917 г. мектебы были закрыты или преобразованы в светские начальные школы. В Башкортостане функцию начального исламского образования выполняют отдельные курсы при мечетях и медресе.

МЕЧЕТЬ – культовое место для мусульман. Дословно термин переводится как «место для совершения земного поклона»/ «место для поклонения». Может представлять собой отдельное здание или помещение (комнату) где проводят коллективные молитвы и читают Коран.

МИРОПОМАЗАНИЕ – таинство православной церкви. При совершении миропомазания человек освящается Святым Духом и становится членом православной церкви.

МИРЯНЕ – часть церковного народа, которая принимает молитвенное участие в совершении богослужения. Миряне могут также совершать все богослужения, приведенные в часослове и, в крайнем случае, совершать крещение.

МИТРОПОЛИТ – правительственная степень епископа, первый по древности епископский титул в Церкви. Митрополитами называются епископы, управляющие крупными епархиями. В настоящее время в Русской

Православной Церкви титул «митрополит» является почетным званием, следующим после титула «архиепископ».

МОЛЕБЕН – христианское богослужение, в котором верующие благодарят или просят о чем-либо Иисуса Христа, Богородицу или святого. Совершается по просьбе верующих.

МОНАСТЫРЬ – 1. Община монахов, имеющих единый устав. В церковно-административном отношении монастырь подчиняется или архиерею, в чьей епархии он находится, или непосредственно патриарху (такие монастыри назыв. ставропигиальными). Управление монастырем осуществляет наместник (в чине архимандрита или игумена).

МОНАХ – человек, посвятивший себя Богу через принятие обетов. Принятие обетов сопровождается постригом волос в знак служения Богу. Монашество делится на три последовательные степени в соответствии с принятыми обетами: рясофорный монах (рясофор) – подготовительная степень к принятию малой схимы; монах малой схимы – принимает обет целомудрия, нестяжательства и послушания; монах великой схимы или ангельского образа (схимонах) – принимает обет отречения от всего мирского.

МУЛЛА – глава мусульманской общины, основной организатор проведения культовых обрядов. Термин имеет народный характер. В Российской империи мулла фактически был приравнен к священнику. Деятельность муллы контролировали чиновники, а их назначение осуществлялось специальным указом. Мулла обычно состоял при конкретной мечети и вел метрические записи.

МУХТАСИБ – служащий специальной организации, который следил за претворением в жизнь исламских моральных норм. Мухтасибами могли быть только совершеннолетние мусульмане мужского пола, отличающиеся своими высокими моральными качествами. В Башкортостане мухтасибы назначаются муфтием и часто возглавляют общину мусульман определенного муниципального района.

МУФТИЙ – знаток шариата, имеющий право дать фетву, то есть разъяснение в виде документа (заключения). В ряде государств муфтии осуществляют религиозный контроль над деятельностью правительств. В Башкортостане муфтий регулирует вопросы по административной организации мусульманских махалля, также вопросы образования и вопросы социального-бытового характера.

МУЭДЗИН –служитель мечети, помощник муллы, контролирующий призыв мусульман на молитву и в целом вопросы по организации коллективных культов. Кроме организационных навыков муэдзин должен обладать красивым голосом.

НАИБ – в некоторых мусульманских странах заместитель светского, духовного главы. Применение в русском языке термин получает во время Кавказской войны (1-я половина XIX в.), когда предводитель

антиколониального движения горцев Шамиль создал военно-теократическое государство – имамат (наиболее известен в России наиб Аварского ханства Хаджи-Мурат из Хунзаха). В Башкортостане известны наибы как назначенные кураторы, контролирующие религиозную жизнь джамаатов отдельных районов г. Уфы и республики.

НАМАЗ – молитва мусульман. Все движения и тексты в намазе четко ритуализованы. Намазы делятся на обязательные и дополнительные (нафль). Обязательные совершаются пять раз в день в зависимости от положения Солнца.

НИКАХ – обряд бракосочетания у мусульман. Представляет собой клятву брачующихся перед Аллахом и свидетелями о вступлении в брачные отношения.

НОВРУЗ– праздник нового года по астрономическому солнечному календарю у иранских и тюркских народов. Новруз является национальной традицией, не имеющей прямого отношения к исламу. Официальный статус он приобрел в империи Ахеменидов, как религиозный праздник зороастризма. В современное время отмечается в дни, на которые приходится весеннее равноденствие.

ОТПЕВАНИЕ – богослужение, совершаемое при похоронах верующего священником или архиереем.

ПАНИХИДА – богослужение, на котором совершается поминовение умерших. Панихиды совершаются по просьбе верующих (требы) и в установленные дни всей церковью – на радоницу и родительские субботы.

ПАПЕРТЬ – внешняя часть притвора, крыльцо храма.

ПАСХА – СВЕТЛОЕ ХРИСТОВО ВОСКРЕСЕНИЕ – важнейший из праздников православной церкви. В день Пасхи воспоминается Воскресение из мертвых Господа Иисуса Христа на третий день после Его распятия .

ПАТРИАРХ– высший духовный сан в православии; глава ряда поместных православных церквей

ПОКРОВ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ – праздник православной церкви 1 октября ст. ст. (14 октября нов. ст.), принадлежит к числу великих. Праздник Покрова установлен в память о видении блаженному Андрею и его ученику св. Епифанию во время богослужения во константинопольском Влахернском храме Пресвятой Богородицы со святыми и ангелами, стоящей на воздухе и простирающей Покров над молящимся народом.

ПОЛУНОЩНИЦА – общественное богослужение, совершаемое в полночь. Полунощница посвящена грядущему пришествию Господа и Страшному суду. Различается вседневная, субботняя и воскресная.

ПОСТ – время усиленного молитвенного обращения к Богу и воздержания от пищи животного происхождения. Существуют однодневные и многодневные посты.

ПРЕЛАТ– в католической и англиканской церквях – звание, присваиваемое высшим духовным лицам.

ПРЕОБРАЖЕНИЕ ГОСПОДНЕ – праздник православной церкви, принадлежит к числу двенадцатых. Празднуется 6 августа ст. ст. (19 августа нов. ст.). В этот день вспоминается явление Иисуса Христа в божественной славе (еще во время земной жизни) трем избранным ученикам.

ПРЕСВИТЕР или священник – вторая степень священнического служения, следующая после диакона и перед епископом. Пресвитер по своему полномочию, полученному от епископа, совершает все священнодействия, кроме хиротонии, хиротесии, освящения антиминса и освящения мира.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ, или ХРАМОВЫЙ, ПРАЗДНИК – день, в который отмечается праздник или память святого, во имя которого освящен храм или придел храма.

ПРИХОД – низшая церковно-административная единица, содержащая храм и общину верующих с клиром.

ПРИЧАЩЕНИЕ – таинство православной и католической церкви. Иначе причащение называется таинством евхаристии. При причащении человек под видом хлеба и вина принимает плоть и кровь Иисуса Христа (см. Ин. 6, 53–58), становится таким образом причастным ко Христу.

РАДОНИЦА – в Русской православной церкви день особого всецерковного поминовения умерших, которое совершается во вторник второй недели после Пасхи.

РАМАЗАН – месяц обязательного для мусульман поста и один из пяти столпов ислама. В течение месяца рамазан мусульмане в дневное время отказываются от приёма пищи, питья, курения и интимной близости. Длительность месяца составляет 29 или 30 дней и зависит от лунного календаря. Пост начинается с начала рассвета и заканчивается после захода солнца.

РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО – праздник православной церкви, принадлежит к числу двенадцатых. Празднуется 25 декабря ст. ст. (7 января нов. ст.). В этот день вспоминается Рождество Иисуса Христа, «нас ради человек и нашего ради спасения сшедшего с небес, и воплотившегося от Духа Свята и Марии Девы и вочеловечшася» (Символ веры).

РУКОПОЛОЖЕНИЕ – богослужение, во время которого совершается таинство священства – постановление в священнослужители. Иначе хиротония (греч. рукоположение).

САЛЯФЫ – первые поколения последователей Мухаммада: асхабы – сподвижники, соратники Мухаммада; табиины – последователи Мухаммада в период его жизни; таби табиины – ученики табиинов.

СВЯТКИ – дни от Рождества Христова 25 декабря ст.ст. (7 января нов. ст.) до дня, предшествующего Крещенскому сочельнику 4 ст. ст. (17 нов. ст.) января. В святках нет постных дней (см. пост) и не совершается венчание.

СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛИ – лица, имеющие благодать совершать таинства (архиереи и священники) или непосредственно участвовать в их

совершении (дьяконы). Делятся на три последовательные степени: дьяконы, священники и архиереи; поставляются через рукоположение.

СИНАГОГА – молитвенный дом евреев диаспоры, орган общинного самоуправления.

СИНОД – в настоящее время совещательный орган при патриархе, состоящий из двенадцати архиереев и носящий титул «Священный синод».

СОБОР– 1) Собор апостольский – первое в истории Церкви собрание апостолов в Иерусалиме (Деян., гл. 15); 2) Собор церковный – официальное собрание епископов и других представителей Церкви с целью выработки вероучительных и богослужебных положений, мер борьбы с ересями и дисциплинарных норм; 3) Главный храм в городе или монастыре, рассчитанный на богослужение архиерея с большим числом духовенства; 4) Собор святых – церковный праздник, совокупно прославляющий святых, объединенных территориально или исторически общим подвигом.

СОХБЕТ – духовная беседа, разговор по душам. Институт взаимодействия между наставником и последователями в суфийском тарикате. Сохбеты проходят с определенной периодичностью, в разных регионах их проводят имамы или наибы. Темы для разговора часто предлагаются шейхом тариката.

СОЧЕЛЬНИК – день накануне праздника Рождества Христова (Рождественский сочельник) или Богоявления (Крещенский сочельник).

СПАСЕНИЕ – одно из главных положений христианства, воссоздание падшей человеческой природы Божественной благодатью Святого Духа через веру в Иисуса Христа и подвиг исполнения евангельских заповедей, увенчивающийся блаженным соединением с Богом в вечности.

СРЕТЕНИЕ ГОСПОДНЕ (сретение – слав. встреча) – праздник православной церкви, принадлежит к двенадцатым. Празднуется 2 февраля ст. ст. (15 февраля нов. ст.). По прошествии сорока дней от рождения Иисус Христос был принесен Его матерью св. Девой Марией и Ее обручником Иосифом в Иерусалимский храм для соответствующего иудейскому закону посвящения Господу.

СХИЗМА – нарушение мира и единения с Церковью из-за различий, не связанных с искажением истинного учения о догматах и таинствах.

СХИМА – высшая ступень православного монашества.

СУННА – действия, слова, праведный путь Мухаммада, на которые должны ориентироваться мусульмане. Сунна сохранилась в мусульманской традиции и зафиксирована в хадисах.

ТРЕБЫ – христианские богослужения, не входящие в суточный богослужебный круг, а совершаемые по необходимости (по требованию). Требы делятся на содержащие совершения таинств – крещение, миропомазание, венчание, исповедь, елеосвящение; и не содержащие – отпевание, панихида, постриг, различные молебны, освящение дома, колодца и т.п. Совершителями треб являются священник или архиерей (за

исключением крещения, которое в крайних случаях может совершаться мирянином). Чинопоследования треб содержатся в требнике.

УРАЗА – воздержание от пищи, питья, игр, неправедных мыслей и т.д. от восхода до заката. Обязательный пост относится к периоду месяца Рамазан.

ХАВА - первая женщина в иудаизме и исламе, Ева в христианской традиции

ХАДЖ – обязательный обряд паломничества, который должен совершить мусульманам хоть раз в жизни. Хадж совершается в Мекке в течение 14 дней, который включает обход Ка'абы, стояние у горы Арафат, а также еще несколько обрядов.

ХАДИС – предание о словах и действиях Мухаммада и саляфов. Хадисы делятся на несколько видов: достоверные, хорошие, недостоверные и подложные. Степень достоверности зависит от того, через каких передатчиков дошло это предание до периода его письменной фиксации. Достоверность оценивают отдельно обученные люди (мухаддисы), которые выносят решение по тому или иному хадису после его проверки.

ХАЛЯЛЬ – дозволенные поступки мусульман. В быту чаще ассоциируются с мясной пищей мусульман, где халалем является мясо животных, зарезанных по мусульманскому обряду (произношение имени Бога перед действием). В обратном случае это мясо (а также мясо свиньи в любом случае) является харамом (недозволенным). Халалем также является мясо животных (кроме свиньи, кабана) зарезанных при соблюдении упомянутых условий христианами и иудеями.

ХИДЖАБ – форма одежды мусульманской женщины, включающей головной убор, верхнюю одежду и обувь. Современная западная традиция под хиджабом подразумевает только женский головной платок, скрывающий волосы, уши, шею, иногда плечи и грудь.

ХАСИД – благочестивый человек, праведник. В Библии (особенно часто – в Псалмах) – человек, преданный Богу и приближенный к Нему. В Талмуде это слово обозначает человека, который делает больше того, что от него требуется законом. На протяжении еврейской истории это слово несколько раз становилось названием и самоназванием религиозных групп или движений: хасиды (хасидеи) времен Второго Храма, боровшиеся с эллинизаторами (см. 1 Макк 2:42, 7:13, 2 Макк 14:6); германские хасиды 12 – 13 веков; восточноевропейские хасиды (с 18 века). Хасидизм характеризуется стремлением к мистическому слиянию с Богом, что может быть достигнуто молитвой, старательным исполнением заповедей, благочестием.

ЦДАКА – религиозная благотворительность в иудаизме

ЦИЦИТ – кисти на углах четырехугольной одежды, которую полагается надевать мужчинам по канонам иудаизма

ЦЕЛИБАТ – обязательное безбрачие духовенства в католичестве и монашества в православии.

ЦЕЛОМУДРИЕ – христианская добродетель, духовная и телесная чистота, непорочность. Это внутренняя чистота, цельность помыслов и поступков, которая не обуславливается внешними факторами.

ШИРК – неверие, придание Аллаху сотоварищей (многобожие), в том числе и поклонение к кому-либо кроме Аллаха.

ШОХЕТ - резник, совершающий шхиту

ШХИТА - убой скота и птицы по иудейскому закону

ЭКЗАРХАТ – крупная церковная область, лежащая за пределами страны, в которой расположен патриархат. В состав экзархата могут входить несколько епархий, епископы и архиепископы которых подчинены экзарху. Экзарх подчинен Патриарху и Синоду, хотя в то же время пользуется определенной самостоятельностью.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники:

1. Гражданский кодекс Российской Федерации (часть первая) от 30.11.1994 N 51-ФЗ (ред. от 22.10.2014).
2. Конвенция о защите прав человека и основных свобод (заключена в г. Риме 04.11.1950) (с изм. от 13.05.2004) (вступила в силу для Российской Федерации 5 мая 1996 г.), ст.ст. 9, 11, 19
3. Конституция Российской Федерации (принята всенародным голосованием 12.12.1993) (с учетом поправок, внесенных Законами РФ о поправках к Конституции РФ от 30.12.2008 N 6-ФКЗ, от 30.12.2008 N 7-ФКЗ, от 05.02.2014 N 2-ФКЗ, от 21.07.2014 N 11-ФКЗ)
4. Концепция государственной политики в сфере отношений с религиозными объединениями в Российской Федерации (проект от 05.06.2001 г.). URL: <http://atheism.ru/archive/text/77.phtml>
5. Материалы Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте Республики Башкортостан: «Справка о религиозной ситуации на территории Республики Башкортостан на 12.08.2013 г».
6. Материалы Совета по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте Республики Башкортостан: «О религиозной ситуации и государственно-конфессиональным отношениям на территории Республики Башкортостан за 2014 г».
7. Материалы совещания общественно-экспертной группы ЦСКМ ИГИ РБ. ПМА, 2013.
8. Международный Пакт «О гражданских и политических правах» (принят 16.12.1966 Резолюцией 2200 (XXI) на 1496-ом пленарном заседании Генеральной Ассамблеи ООН).
9. Городское и сельское население по субъектам Российской Федерации.// Информационные материалы об окончательных итогах Всероссийской переписи населения 2010 г. URL: http://www.gks.ru/free_doc/new_site/perepis2010/perepis_itogi1612.htm
10. Население по полу и возрастным группам по субъектам Российской Федерации // Информационные материалы об окончательных итогах Всероссийской переписи населения 2010 г. URL: http://www.gks.ru/free_doc/new_site/perepis2010/perepis_itogi1612.htm
11. Национальный состав населения по субъектам Российской Федерации.// Информационные материалы об окончательных итогах Всероссийской переписи населения 2010 г. URL: http://www.gks.ru/free_doc/new_site/perepis2010/perepis_itogi1612.htm
12. О социальном партнерстве государства и религиозных организаций: проект Федерального закона (вносится депутатами С. Ю. Глазьевым и А. Н. Белоусовым, март 2003 г.) // Государство и религия в России. 2003. 12 марта. URL: <http://www.atheism.ru/archive/text/1062.phtml>

13. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви.. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/141422.html>
14. Основные положения социальной программы российских мусульман. URL: http://www.muslim.ru/articles/109/1087/?sphrase_id=15127
15. Постановление Европейского парламента от 12 февраля 1996 года «О сектах в Европе».
16. Проект Федерального закона "О социальном партнерстве государства и традиционных религиозных организаций в Российской Федерации" (обращение А.В. Чуева от 27.03.2002).URL: <http://www.chuev.org/zakon/0008.html>
17. Проект Федерального закона «О традиционных религиозных организациях России» № 99048645-2. URL: <http://www.legislatur.ru/monitor/raznoe/99048645-2.html>
18. Рекомендации Совета Европы N 1178 (1992) «О сектах и новых религиозных движениях».
19. Федеральный закон №114 ФЗ от 25 июля 2002 года «О противодействии экстремистской деятельности» (в ред. 31.12.2014).
20. Федеральный закон № 7 от 12 января 1996 г. «О некоммерческих организациях» (в ред. 22.12.2014 г).
21. Федеральный закон N 125-ФЗ от 26 сентября 1997 (ред. от 31.12.2014) «О свободе совести и о религиозных объединениях».
22. Федеральный список экстремистских материалов. URL: http://minjust.ru/ru/extremist-materials?field_extremist_content_value=
23. Экспертное заключение Фонда развития парламентаризма в России на проекты федеральных законов «О традиционных религиозных организациях России» и «О социальном партнерстве государства и традиционных религиозных организаций в Российской Федерации», июнь 2003 г. // Государство и религия в России. 2003. 10 декабря. URL: <http://www.state-religion.ru/cgi/run.cgi?action=show&obj=1834>

Литература:

1. Бердин А.Т. Историческая и современная динамика взаимодействия общества и государства в конфессиональной сфере Башкортостана // Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа: ГУП РБ Уфимский полиграфкомбинат, 2014. С.10-20.
2. Буранчин А.М., Вахитов Р.Р., Демичев И.В. Социокультурные аспекты модернизационных процессов в Республике Башкортостан. Уфа: Дизайн-Пресс, 2014.
3. Верим ли мы в Бога? //Пресс-выпуск ВЦИОМ № 1461 от 30.03.2010. URL: <http://wciom.ru/index.php?id=268&uid=13365>
4. Выдрин Г.А. О концептуальных основах религиозной ситуации. URL: <http://www.rusoir.ru/print/01/35>

5. Гражданская, этническая и региональная идентичность: вчера, сегодня, завтра/рук. проекта и отв. ред. Л.М. Дробижева. М.: Российская политическая энциклопедия, 2013.
6. Залужный А.Г. Политика государства и вера. URL: http://www.ng.ru/ng_religii/2001-09-12/6_politik.html
7. Зарница в Кумертау. Продолжение. URL: <http://rb21vek.com/ideologyandpolitics/802-zarnica-v-kumertau-prodolzhenie.html>
8. Ислам в Уфе // Совет мусульман Башкортостана. URL: <http://shurarb.ru/>
9. Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональное сосуществование: исторические итоги и современные проблемы.// От Древности к новому времени (проблемы истории и археологии): Сборник научных работ. Вып. IX. Уфа: РИО БашГУ, 2006.
10. Карамышев Р.Д. Реализация права человека на свободу вероисповедания: концептуальные подходы современной государственной политики. //Проблемы защиты прав человека на современном этапе развития государства и общества: Материалы межвузовской научно-практической конференции: г. Уфа, 21 декабря 2006 г. Уфа: УЮИ МВД России, 2007.
11. Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональная политика и реализация права человека на свободу вероисповедания в современном российском обществе // Ислам как духовная традиция и фактор современных общественных организаций: материалы межвузовского «круглого стола», г. Оренбург, 09 февраля 2007 г. / науч. ред. М.Н. Ефименко; отв.ред. О.А. Смирнова; Министерство внутренних дел РФ, Уфимский юридический институт, Оренбургский филиал (заоч. обучения). Оренбург: Издательство ОГПУ, 2008.
12. Карамышев Р.Д. Религиозный компонент региональной идеологии // Национальные и языковые процессы в Республике Башкортостан: история и современность: Информационно-аналитический бюллетень ИГИ АН РБ № 7-8. Уфа, 2008.
13. Карамышев Р.Д. Государственно-конфессиональные отношения: концептуальный и социальный аспекты // Вестник Башкирского университета. № 4. 2009.
14. Карамышев Р.Д. Возникновение и нейтрализация конфликтов в исламской среде Республики Башкортостан // Вестник института гуманитарных исследований Республики Башкортостан. № 15 /ИГИ РБ. Уфа, 2013.
15. Карамышев Р.Д. Религиоведение и религиозное просвещение в Республике Башкортостан: проблемы и перспективы. Доклад на научном семинаре ИГИ РБ 19.09.2013 // Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 02.10.2013. URL: <http://www.lawinrussia.ru/node/285726>
16. Карамышев Р.Д. Актуальные проблемы государственно-конфессионального взаимодействия в образовательной сфере в Республике

- Башкортостан // Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 30.12.2013. URL: <http://lawinrussia.ru/node/291753>
17. Карамышев Р.Д. Ислам в информационном пространстве Республики Башкортостан // Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 30.12.2013 URL: <http://lawinrussia.ru/node/291752>
18. Карамышев Р.Д. Религиозное образование и просвещение в Республике Башкортостан: проблемы и перспективы // Вестник института гуманитарных исследований Республики Башкортостан, № 16 / ИГИ РБ. Уфа, 2014.
19. Карамышев Р.Д. Применение норм исламского права и социализация ислама в современной России // От древности к новому времени (Проблемы истории и археологии): межвузовский сборник научных работ. Вып. XXI. Уфа: РИЦ БашГУ, 2014.
20. Карамышев Р.Д. Финансово-хозяйственная деятельность мусульманских общин в РБ: проблема выбора источника финансирования. // Информационно-аналитический журнал «Политическое образование». 07.05.2014. URL: <http://www.lawinrussia.ru/node/298278>
21. Куницын И. Юридические проблемы отражения традиционности религиозных сообществ в законодательстве России. 16.05.2002. URL: <http://religion.ru/state/20020516-kunitsin.html>
22. Куницын И. Защита религиозной идентичности в эпоху глобализации. URL: <http://www.pravoslavie.ru/analit/5133.htm>
23. Мусульмане и анархизм. Ложность концепции «исламского государства» // Форум Новый Уренгой. URL: <http://www.sunnizm.ru/article/330/>
24. Начало встречи с муфтиями духовных управлений мусульман России // URL: <http://www.kremlin.ru/transcripts/19474>
25. Подопригора Р. А. Государство и религиозные организации (административно-правовые вопросы). Алматы, 2002.
- Путин призвал лидеров мусульман противостоять политизации ислама // URL: <http://news.mail.ru/inregions/volgaregion/2/politics/15307729/>
URL: <http://protown.ru/information/hide/2980.html>
26. Религиозные объединения Республики Башкортостан. Справочник. Уфа: ГУП РБ Уфимский полиграфкомбинат, 2014. URL: <http://rb21vek.com/religion/843-religioznye-obedineniya-respubliki-bashkortostan-spravochnik-ufa-2014.html>
27. РПЦ идёт в войска и в бизнес // Аргументы недели, № 3 (193) от 28.01.2010.
28. Силантьев Р.А. Исламское сообщество России в 2007-2008 гг. - Часть 1: Развитие государственной программы поддержки ислама. URL: http://www.religare.ru/2_59399.html
29. Синелина Ю.Ю. Православные и мусульмане: сравнительный анализ религиозного поведения и ценностных ориентаций. // Социологические исследования. 2009. № 4. URL: <http://ecsocman.hse.ru/socis/msg/23505349.html>
30. Сколько верующих? URL:

<http://www.sova-center.ru/religion/discussions/how-many/about/>

31. Старостин А. Ислам в Башкирии. URL: <http://islam.ru/content/obshchestvo/1673>
32. Фаизов Г.Б. Ислам и государство: единство, противоборство, конвергенция. Уфа: Изд-во БГПУ, 2010.
33. Филатов С.Б., Лункин Р.Н. Статистика российской религиозности: магия цифр и неоднозначная реальность. URL: http://www.religare.ru/2_20662.html
34. Шахов М.О. Правовые основы деятельности религиозных объединений в Российской Федерации. - 2-е изд., доп. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2013.
35. Шахов М., Шутова О. Баланс сил (опыт схемы государственно-конфессиональных отношений) // Религия и право. 2003. № 3.
36. Юсупов Ю.М. Традиционные исламские течения в общественной жизни современного Башкортостана. URL: <http://test.lawinrussia.ru/node/229397>
37. Ядов В.А. Стратегия социологического исследования. Описание, объяснение, понимание социальной реальности. /В.А. Ядов – 3-е изд., испр. – М.: Омега-Л, 2007.

**ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВО РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ И
РЕСПУБЛИКИ БАШКОРТОСТАН О СВОБОДЕ СОВЕСТИ И О
РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЪЕДИНЕНИЯХ.**

Нормы федеральных законов и иных нормативных правовых актов Российской Федерации, затрагивающие реализацию права на свободу совести, свободу вероисповедания и деятельность религиозных объединений.

Основные законы.

1. Конституция Российской Федерации (принята 12.12.1993 г.) (ред. 05.02.2014 г.⁸¹), ст. ст. 14, 28 – основные; ст. ст. 19, 29, 59, 76 ч.4, 129

2. Федеральный закон Российской Федерации «О свободе совести и о религиозных объединениях» от 26.09.1997 г. № 125-ФЗ (ред. 02.07.2013)

Законы, содержащие нормы, обеспечивающие равноправие независимо от отношения к религии.

1. Основы законодательства Российской Федерации о культуре (утв. ВС РФ 09.10.1992 г. № 3612-1 (ред. 05.05.2014)), ст. 8: «...культурная деятельность является неотъемлемым правом каждого гражданина независимо от <...> религиозных и иных убеждений...»

2. Федеральный закон Российской Федерации «Об основных гарантиях избирательных прав и права на участие в референдуме граждан Российской Федерации» (от 12.06.02. № 67-ФЗ (ред. 04.06.2014 г.)), ст. 4, п. 2: «Гражданин Российской Федерации имеет право избирать, быть избранным, участвовать в референдуме независимо от <...> отношения к религии, убеждений...»

3. Трудовой кодекс Российской Федерации от 30.12.2001 г. № 197-ФЗ (ред. 02.04.2014 г.), ст. 3: никто не может быть ограничен в трудовых правах и свободах или получать какие-либо преимущества в зависимости от отношения к религии.

4. Федеральный закон Российской Федерации от 27.07.2004 года № 79-ФЗ «О государственной гражданской службе Российской Федерации» (ред. от 02.04.2014 г.), ст. 4 п. 3: о равном доступе к гражданской службе и условиях её прохождения, независимо от отношения к религии.

Законы и иные правовые акты, содержащие нормы, ограничивающие вмешательство государства и его институтов в деятельность религиозных объединений.

1. Федеральный закон Российской Федерации «Об органах Федеральной службы безопасности в Российской Федерации» (от 03.04.95 г. № 40-ФЗ (ред.

⁸¹ Здесь и далее законы, и нормативные акты необходимо использовать с учётом дополнений и изменений.

05.05.2014 г.)), ст. 19: «Запрещается использовать конфиденциальное содействие на контрактной основе <...> священнослужителей и полномочных представителей официально зарегистрированных религиозных организаций».

2. Федеральный закон Российской Федерации «О внешней разведке» (от 10.01.96 г. № 5-ФЗ), ст. ст. 18, 19: «...запрещается принимать негласное участие в деятельности <...> религиозных организаций в Российской Федерации в целях оказания влияния на характер их деятельности».

3. Федеральный закон Российской Федерации «Об оперативно-розыскной деятельности» (от 12.08.95 г. № 144-ФЗ (ред. 21.12.2013 г.)), ст. ст. 5, 17: запрет проводить оперативно-розыскные мероприятия в интересах какого-либо религиозного объединения и использовать конфиденциальное содействие по контракту... с полномочными представителями официально зарегистрированных религиозных объединений.

4. Федеральный закон Российской Федерации «О частной детективной и охранной деятельности в Российской Федерации» (от 11.03.1992 г. № 2487-1 (ред. 05.05.2014 г.)), ст. 7 п. 3: частным детективам запрещается: <...> собирать сведения, связанные с <...> религиозными убеждениями отдельных лиц».

5. Федеральный закон Российской Федерации «О государственной гражданской службе Российской Федерации» от 27.07.2004 г. № 79-ФЗ (ред. от 02.04.2014 г.): установлен ряд запретов и требований, призванных обеспечить светский характер государственной гражданской службы и нейтральность, беспристрастность государственного гражданского служащего, независимо от его отношения к религии.

Законы, включающие нормы, регламентирующие соблюдение и порядок реализации прав верующих граждан в организациях и учреждениях, специфические особенности которых накладывают ограничения.

1. Федеральный закон Российской Федерации «О статусе военнослужащих» от 27.05.98 г. № 76-ФЗ (ред. 03.02.2014 г. с изм. от 04.06.2014 г.), ст. ст. 8, 9: о свободе совести и вероисповедания военнослужащих.

2. Федеральный закон Российской Федерации «Об основах здоровья граждан в Российской Федерации» от 21.11.2011 г. № 323-ФЗ (ред. 28.12.2013 г., с изм. 04.06.2014 г.), ст. ст. 5, 19 п. 11: об охране здоровья и правах пациента на допуск к нему священнослужителя, а в больничном учреждении на предоставление условий для отправления религиозных обрядов.

3. Федеральный закон Российской Федерации «О психиатрической помощи и гарантиях прав граждан при их оказании» (от 02.07.92 г. № 3185-1) (ред. 28.12.2013 г., с изм. 04.06.2014 г.), ст. 37: о правах пациента, находящегося на излечении в психиатрическом стационаре, на встречи со священнослужителем и на исполнение религиозных обрядов.

4. Уголовно-исполнительный кодекс Российской Федерации (от 08.01.97 г. №1-ФЗ) (ред. 05.05.2014 г.), ст. 14: обеспечение свободы совести и свободы вероисповедания осужденных.

5. Федеральный закон Российской Федерации «О содержании под стражей подозреваемых и обвиняемых в совершении преступлений» (от 15.07.95 г. № 103-ФЗ) (ред. 03.02.2014 г.), ст. 17: о праве отправлять религиозные обряды в помещениях места содержания под стражей, подозреваемых и обвиняемых, праве иметь при себе религиозную литературу, предметы религиозного культа.

Законы, содержащие нормы, устанавливающие порядок осуществления отдельно взятых видов деятельности религиозных организаций.

1. Федеральный закон Российской Федерации «Об образовании в Российской Федерации» (от 12.12.2012 г. № 273-ФЗ)(ред. 04.06.2014 г.): в случае если религиозная организация выступает в роли учредителя негосударственного общеобразовательного учреждения, содержатся требования к процессу учреждения, лицензирования и образовательной деятельности.

2. Федеральный закон Российской Федерации «О средствах массовой информации» (от 27.12.1991 г. № 2124-1) (ред. 02.07.2013 г., с изм. и доп. 01.09.2013 г.): учреждение и деятельность религиозного средства массовой информации.

3. Федеральный закон Российской Федерации от 12.01.1996 N 7-ФЗ (ред. от 04.06.2014) "О некоммерческих организациях": благотворительная деятельность религиозных организаций, социальное обслуживание. Федеральным законом от 26.11.1998 г. № 174-ФЗ в ст. 1 Закона «О некоммерческих организациях» был внесен п. 4: «Действие статей 13-19, 21-23, 28-30 настоящего Федерального закона не распространяется на религиозные организации». (Указанные статьи связаны с созданием, реорганизацией, ликвидацией, деятельностью некоммерческих организаций и управлением ими.)

4. Трудовой кодекс Российской Федерации от 30.12.2001 г. № 197-ФЗ (ред. 02.04.2014 г.), гл. 54 специально посвящена особенностям регулирования труда работников религиозных организаций.

5. Федеральный закон Российской Федерации «О погребении и похоронном деле» (от 12.01.96 г. № 8-ФЗ) ст. 19: о вероисповедальных кладбищах.

Законы и иные нормативные акты, содержащие положения, регулирующие имущественные и финансовые правоотношения религиозных организаций, предоставляющие налоговые льготы.

1. Гражданский кодекс Российской Федерации(часть первая) от 30.11.1994 г. N 51-ФЗ (ред. от 05.05.2014 г., с изм. от 23.06.2014 г.) (с изм. и доп., вступ. в силу с 01.07.2014 г.): сделки, право собственности, договорные отношения, решения собраний

2. Гражданский кодекс Российской Федерации (часть вторая) от 26.01.1996 г. N 14-ФЗ (ред. от 28.12.2013 г.) (с изм. и доп., вступ. в силу с 01.07.2014 г.): купля-продажа, аренда, дарение, найм, подряд, возмездное оказание услуг, перевозка, банковский счёт, обязательства

3. Гражданский кодекс Российской Федерации (часть четвертая) от 18.12.2006 г. N 230-ФЗ (ред. от 23.07.2013 г.) (с изм. и доп., с 01.09.2013 г.): авторское право

4. Налоговый кодекс Российской Федерации (часть вторая) от 05.08.2000 г. N 117-ФЗ (ред. от 23.06.2014 г.) (с изм. и доп., вступ. в силу с 01.07.2014 г.): вопросы налогообложения религиозных организаций

5. "Земельный кодекс Российской Федерации" от 25.10.2001 N 136-ФЗ (ред. от 28.12.2013) (с изм. и доп., вступ. в силу с 01.01.2014): право безвозмездного пользования земельными участками, на которых расположены принадлежащие им на правах безвозмездного пользования здания религиозного или благотворительного назначения. Кроме того, установлено, что земельные участки из земель сельскохозяйственного назначения, предоставленные религиозным организациям на праве постоянного (бессрочного) пользования, в соответствии со ст. 28 Земельного кодекса могут предоставляться религиозным организациям в собственность бесплатно в случаях, предусмотренных законами субъектов Российской Федерации.

6. Федеральный закон Российской Федерации от 30.11.2010 N 327-ФЗ (с изм. от 23.06.2014) "О передаче религиозным организациям имущества религиозного назначения, находящегося в государственной или муниципальной собственности".

7. Федеральный закон Российской Федерации от 12.01.1996 N 7-ФЗ (ред. от 04.06.2014) "О некоммерческих организациях", ст. 25. «Имуществонекommerческойорганизации»

Законы, содержащие нормы, запрещающие некоторые виды деятельности религиозных организаций

1. Федеральный закон Российской Федерации «О выборах депутатов Государственной Думы Федерального Собрания Российской Федерации» (от 20.12.02 г. № 175-ФЗ) ст. ст. 34, 57, 66

2. Федеральный закон Российской Федерации «О выборах Президента Российской Федерации» (от 10.01.03 г. № 19-ФЗ) ст. ст. 30, 49, 58

3. Федеральный конституционный закон «О референдуме Российской Федерации» (от 28.06.04 г. № 5-ФКЗ) ст. ст. 48, 60.

175-ФЗ, 5-ФЗ, 19-ФЗ запрещают религиозным организациям входить в избирательные блоки, проводить предвыборную агитацию, выпускать и распространять любые агитационные предвыборные материалы, а также вносить пожертвования в избирательные фонды.

4. Федеральный закон Российской Федерации «О товарных биржах и биржевой торговле» (от 20.02.92 г. № 2383-1): запрет для религиозных организаций быть учредителями и членами товарной биржи.

Нормативные акты, устанавливающие ответственность за нарушение законодательства о свободе совести.

1. «Уголовный кодекс Российской Федерации» от 13.06.1996 г. № 63-ФЗ: ст.5.26. «Нарушение законодательства о свободе совести, свободе вероисповедания и о религиозных объединениях».

2. "Кодекс Российской Федерации об административных правонарушениях" от 30.12.2001 N 195-ФЗ (ред. от 28.06.2014) (с изм. и доп., вступ. в силу с 05.07.2014): ст. 148 «Нарушение права на свободу совести и вероисповедания».

Нормативные акты, устанавливающие ответственность за экстремизм

1. Федеральный закон от 25.07.2002 N 114-ФЗ (ред. от 28.06.2014) "О противодействии экстремистской деятельности".

2. Указ Президента РФ от 26.07.2011 N 988 "О Межведомственной комиссии по противодействию экстремизму в Российской Федерации" (вместе с "Положением о Межведомственной комиссии по противодействию экстремизму в Российской Федерации").

3. Федеральный закон от 25.07.2002 N 112-ФЗ (ред. от 29.12.2012) "О внесении изменений и дополнений в законодательные акты Российской Федерации в связи с принятием Федерального закона "О противодействии экстремистской деятельности".

4. "Кодекс Российской Федерации об административных правонарушениях" от 30.12.2001 N 195-ФЗ (ред. от 28.06.2014) (с изм. и доп., вступ. в силу с 05.07.2014), ст. 20.29. «Производство и распространение экстремистских материалов».

5. "Уголовный кодекс Российской Федерации" от 13.06.1996 N 63-ФЗ (ред. от 28.06.2014): ст. 280 «Публичные призывы к осуществлению экстремистской деятельности» (ч. 2 – с использованием СМИ); ст. 282 «Возбуждение ненависти либо вражды, а равно унижение человеческого достоинства»; ст. 282.1. «Организация экстремистского сообщества»; ст. 282.2. «Организация деятельности экстремистской организации»

Нормативные правовые акты Республики Башкортостан, связанные с вопросами свободы совести и деятельности религиозных объединений

1. Закон Республики Башкортостан «О свободе совести и вероисповедания в Республике Башкортостан» от 20 июня 1991г. № ВС-6/19 (в ред. Законов РБ от 09.01.2001 № 163-з, от 05.10.2004 № 112-з, от 03.11.2006 № 370-з, от 28.12.2009 N 198-з, от 14.07.2010 № 287-з);

2. Закон Республики Башкортостан «Об объектах культурного наследия (памятниках истории и культуры) народов Республики Башкортостан» от 7.11.2005 г. № 224-з;

3. Указ Президента Республики Башкортостан «О создании историко-культурных центров в Краснокамском и Баймакском районах и мерах по более полному удовлетворению культурных и религиозных потребностей народов Башкортостана» от 10.06.1994 г. № УП-264;

4. Постановление Кабинета Министров Республики Башкортостан «О передаче культовых зданий религиозным организациям» от 21.07.1995 г. № 250;

5. Указ Президента Республики Башкортостан «О дополнительных мерах по решению жилищной проблемы, улучшению жилищных условий граждан, проживающих в ветхом жилищном фонде, и строительству объектов социально-культурного наследия» от 18.09.1997 г. № УП-595 (в ред. Указа Президента РБ от 20.11.2003 № УП-65;

6. Решение Уфимского городского Совета «О размещении культовых сооружений на территории города Уфа» от 16.04.2002г. № 30/3;

7. Государственная программа «Народы Башкортостана» на 2003-2012 гг., утвержденная Постановлением Кабинета Министров Республики Башкортостан № 388 от 31.12.2002г.;

8. Указ Президента РБ «О концепции развития духовно-нравственной культуры и гражданской активности детей, подростков и молодежи «Молодежь - стратегический ресурс РБ» на 2006-2015 годы» № УП-415 от 26.09.2006г.;

9. Постановление Правительства РБ № 285 от 14.08.2008г. «Об экспертном Совете по вопросам государственной религиозно-этической экспертизы на территории Республики Башкортостан»;

10. Указ Президента Республики Башкортостан от 16 августа 2010 года № УП-552 «Об администрации Президента Республики Башкортостан», которым в структуре Администрации Президента РБ утвержден Совет по государственно-межконфессиональным отношениям при Президенте Республики Башкортостан.

11. Закон Республики Башкортостан N 430-з от 18 июля 2011 года «Об обеспечении покоя граждан и тишины в ночное время» (п.5 ч.2.ст.5 данного закона освобождает от установленных ограничений в ночное время (с 23.00 до 7.00) совершение богослужений, других религиозных обрядов и церемоний, осуществляемых в соответствии с законодательством и в рамках канонических требований конфессий);

12. Постановление Правительства РБ от 31 декабря 2009 г. № 510 «Об оказании государственной поддержки общественным объединениям, реализующим общественно полезные (значимые) программы (мероприятия) в сфере культуры и искусства, национальных, государственно-конфессиональных и общественно-политических отношений за счет средств бюджета Республики Башкортостан» (в ред. Постановлений Правительства РБ от 16.08.2010 № 314, от 15.02.2011 № 33), устанавливает Правила предоставления субсидий за счет средств бюджета Республики Башкортостан общественным объединениям, реализующим общественно полезные (значимые) программы (мероприятия) в сфере культуры и искусства, национальных, государственно-конфессиональных и общественно-политических отношений;

13. Распоряжение Правительства РБ № 511-р от 18.05.2011 г. «О безвозмездной передаче в собственность местной православной религиозной организации Женский монастырь государственного имущества Республики Башкортостан-здания храма Рождества Христова»;

14. Указ Президента РБ № УП-269 от 18.06.2012 г. «О мерах по реализации Федерального закона «О передаче религиозным организациям имущества религиозного назначения, находящегося в государственной или муниципальной собственности»;

15. Постановление Правительства РБ № 478 от 25.12.2012 г. «Об утверждении Положения о комиссии по вопросам, возникающим при рассмотрении заявлений религиозных организаций о передаче имущества религиозного назначения, находящегося в государственной собственности Республики Башкортостан, и её состав»;

16. Постановление Правительства РБ № 479 от 25.12.2012 г. «Об утверждении порядка формирования и опубликования плана передачи религиозным организациям имущества религиозного назначения, находящиеся в государственной собственности Республики Башкортостан»

г. Уфа

20 мая 2014 г.

СОГЛАШЕНИЕ
о сотрудничестве между
Центральным духовным управлением мусульман России,
Башкортостанской митрополией Русской Православной Церкви
(Московский Патриархат), в составе Уфимской, Салаватской и
Нефтекамской епархий, Духовным управлением мусульман Республики
Башкортостан и Централизованной религиозной организацией
«Центральная еврейская религиозная община Республики
Башкортостан»

Центральное духовное управление мусульман России в лице председателя управления – Верховного муфтия Шейх-уль-Ислама Талгата Таджуддина и председателя Регионального духовного управления мусульман Республики Башкортостан в составе ЦДУМ России – муфтия Таджуддинова Мухаммада Талгатовича, Башкортостанская митрополия Русской православной церкви (Московский Патриархат) в лице главы Башкортостанской митрополии, управляющего Уфимской епархией – митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона, управляющего Салаватской епархией – епископа Салаватского и Кумертауского Николая и управляющего Нефтекамской епархией – епископа Нефтекамского и Бирского Амвросия, Духовное управление мусульман Республики Башкортостан в лице председателя – муфтия Нигматуллина Нурмухамета Магафуровича и Централизованная религиозная организация «Центральная еврейская религиозная община Республики Башкортостан» в лице Главного раввина Дана Кричевского

принимая во внимание высокий авторитет православия, ислама и иудаизма в общественной и социальной жизни современного российского и башкирского обществ,

констатируя значительную роль Русской Православной Церкви, Центрального духовного управления мусульман России, Духовного управления мусульман Республики Башкортостан, Централизованной религиозной организации «Центральная еврейская религиозная община Республики Башкортостан» в истории и современной жизни России и Республики Башкортостан,

разделяя высокую меру ответственности за сохранение и укрепление духовного фундамента российского и башкирского обществ, межнационального и межконфессионального мира и согласия, социально-политической стабильности, единства и целостности Российского государства, Республики Башкортостан,

стремясь расширить рамки сотрудничества в различных сферах человеческой деятельности, касающихся вопросов социального служения и оказания благих деяний тем, кто сегодня испытывает лишения, нуждается во взаимной поддержке,

принимая во внимание важность углубления сотрудничества с органами государственной власти и местного самоуправления в сфере совместного решения социально значимых задач, стоящих перед современным обществом,

учитывая значительный исторический опыт плодотворного сотрудничества верующих православных, мусульман и иудеев,

руководствуясь Конституцией Российской Федерации и действующим законодательством Российской Федерации, Республики Башкортостан, следуя принципам взаимного уважения, справедливости и веротерпимости,

договорились о сотрудничестве в рамках совместного решения следующих задач, актуальных для жителей Республики Башкортостан, общества и государства:

Укрепление нравственных, семейных, общественных, гражданских и патриотических ценностей

1. Содействовать консолидации общества на основе традиционных для России и Республики Башкортостан духовно-нравственных ценностей.

2. Принимать совместное участие в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов, посвященных государственным, историческим, православным, мусульманским и иудейским праздникам и памятным датам.

3. Сотрудничать в совместной реализации мероприятий, способствующих возрождению и укреплению духовных устоев семьи как нравственной и социальной основы общества.

4. Принимать совместное участие в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов, направленных на развитие туризма, детского и семейного отдыха.

5. Способствовать развитию благотворительности, предпринимательской деятельности и меценатства на основе традиционных для России и Республики Башкортостан духовно-нравственных ценностей.

6. Сотрудничать в сфере средств массовой информации в целях создания образовательных и просветительских программ и публикаций, способствующих духовно-нравственному просвещению, воспитанию и образованию.

7. Выступать с совместными инициативами, направленными на разработку законодательных мер по ограничению в средствах массовой информации программ, пропагандирующих мировоззрение, разрушающее традиционные для России духовно-нравственные ценности.

8. Содействовать развитию связей с соотечественниками за рубежом, сохранению их языка и культуры.

Развитие духовно-нравственного образования и воспитания

9. Оказывать содействие общеобразовательным школам, средним специальным и высшим учебным заведениям в организации занятий по истории Отечества, литературе, культуре и этике на основе духовно-нравственных ценностей традиционных конфессий.

10. Оказывать содействие общеобразовательным школам, средним специальным и высшим учебным заведениям в организации факультативных занятий по основам традиционных религий на основе конституционного принципа свободы совести и законодательства Российской Федерации.

11. Оказывать содействие общеобразовательным школам в апробации и реализации учебного курса «Основы религиозной культуры и светской этики».

12. Содействовать организации факультативных богословских курсов при высших учебных заведениях.

13. Взаимодействовать в повышении квалификации педагогических кадров в области литературы, истории, педагогики, философии, эстетики, культурологии, религиоведения, социальной психологии и других дисциплин.

14. Способствовать комплектованию книжных фондов в государственных библиотеках и библиотеках учебных заведений литературой духовно-нравственного содержания.

Развитие благотворительности и милосердия

15. Принимать совместное участие в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов в области социальной и духовно-нравственной поддержки социально незащищенных слоев населения.

16. Взаимодействовать по вопросам создания благоприятной психологической среды в домах престарелых, больницах, учреждениях социальной службы, детских домах, приютах, а также по вопросам совершения православных, мусульманских, иудейских религиозных обрядов для тяжелобольных, инвалидов, пенсионеров.

17. Взаимодействовать по вопросам оказания помощи по уходу за больными на дому и в стационарных учреждениях здравоохранения Республики Башкортостан, оказания психосоциальной и духовно-нравственной реабилитации, помощи и поддержки больным наркоманией, а также их близким родственникам, проведения священнослужителями бесед о вреде наркомании с лицами, находящимися на лечении, либо состоящими на

учете в наркологическом диспансере, проведения мероприятий по пропаганде в молодежной среде здорового образа жизни.

18. Содействовать социальным инициативам, направленным на развитие дел милосердия, в том числе организации курсов сестер милосердия на базе местных медицинских учебных заведений.

19. Взаимодействовать в сфере оказания духовно-нравственной поддержки и образовательно-просветительской деятельности для лиц, находящихся в местах лишения свободы.

20. Взаимодействовать в вопросах привлечения социально ответственного бизнеса, общественности, жителей республики к строительству новых, а также реставрации и восстановлению культовых сооружений, являющихся памятниками истории, культуры и архитектуры.

Укрепление безопасности и стабильности общества

21. Принимать совместное участие в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов, направленных на поддержание межнационального и межконфессионального мира и согласия.

22. Принимать совместное участие в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов, направленных на профилактику и предупреждение проявлений религиозного экстремизма, ксенофобии и нетерпимости на этноконфессиональной почве.

23. Принимать совместное участие в разработке и реализации мероприятий, направленных на профилактику правонарушений, в первую очередь среди несовершеннолетних.

24. Осуществлять совместный мониторинг и анализ деятельности в регионе зарубежных миссионеров и религиозных объединений экстремистского и деструктивного характера.

25. Способствовать социально-культурной адаптации иностранных граждан и лиц без гражданства, прибывших на территорию Республики Башкортостан для временного или постоянного проживания и (или) осуществления трудовой деятельности, и их интеграции в российское общество на основе уважения и соблюдения традиционных ценностей и устоев народов Российской Федерации.

26. Принимать совместное участие в просвещении мигрантов в области изучения культуры, духовных, социальных и иных традиций народов РБ, правовых и социальных норм поведения, свойственных российскому обществу, опыта и принципов межрелигиозного взаимодействия.

27. Принимать совместное участие в организации и проведении конференций, семинаров, круглых столов, посвященных вопросам укрепления межконфессионального мира и согласия.

Укрепление морального духа и авторитета воина — защитника Отечества.

28. Принимать совместное участие в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов, направленных на военно-патриотическое и гражданское воспитание подрастающего поколения, подготовку молодежи к армейской службе.

29. Содействовать духовно-просветительской работе в Российской Армии, правоохранительных и военизированных организациях, возрождению традиций верного служения Отечеству, подготовке молодежи к армейской службе.

30. Содействовать деятельности молодежных военно-патриотических и спортивных клубов и объединений, проводить совместные конференции, семинары, круглые столы по проблемам гражданского и военно-патриотического воспитания.

Сотрудничество с органами государственной власти и местного самоуправления.

31. Принимать совместное участие с органами государственной власти и местного самоуправления в разработке и реализации республиканских и муниципальных программ и проектов в области духовно-нравственного просвещения, воспитания, образования, культуры, благотворительности, здравоохранения и социальной деятельности.

32. Совместно с органами государственной власти и местного самоуправления участвовать в разъяснении целей и возможных последствий для личности и общества деятельности на территории Республики Башкортостан отдельных религиозных течений, разрушающих семейный уклад жизни, угрожающих целостности национального самосознания, наносящих вред духовно—нравственному и физическому здоровью личности.

33. Принимать участие в организации и проведении мероприятий, направленных на предупреждение и разрешение межнациональных конфликтов, на пропаганду межнационального мира и веротерпимости.

34. Поддерживать инициативы органов государственной власти и местного самоуправления, религиозных объединений, направленные на привлечение верующих, в первую очередь молодежи, к решению социально значимых задач.

35. Развивать информационную политику в сфере духовно-нравственного воспитания населения. Способствовать тематической разработке теле и радио передач, материалов в печатных и электронных СМИ.

36. Освещать совместную деятельность органов государственной власти и традиционных конфессий по реализации проектов в области государственно-конфессиональной политики в религиозных СМИ.

Развитие научных исследований в этноконфессиональной сфере.

37. Организовывать проведение совместных научно-практических конференций, семинаров и круглых столов по проблемам образования, духовно-нравственного воспитания, культуры, здравоохранения, благотворительности, роли Русской Православной Церкви, ислама и иудаизма в истории Республики Башкортостан и России.

38. Оказывать содействие высшим учебным заведениям в создании теологических и религиоведческих кафедр, подготовке теологов и религиоведов.

39. Оказывать содействие научным исследованиям в сфере мониторинга, анализа и прогнозирования развития этноконфессиональной ситуации в регионе.

40. Оказывать содействие высшим учебным заведениям в проведении научных исследований в области изучения истории православия, ислама и иудаизма в России и Республике Башкортостан, современного состояния и тенденций развития этноконфессиональных процессов в регионе, а также истории, состояния и перспектив развития государственно-конфессиональных отношений.

Порядок действия соглашения.

41. Соглашение исходит из признания и уважения личного религиозного выбора верующих, реализуется в сфере социального взаимодействия и не затрагивает вероучения какой-либо религии.

42. Соглашение является долгосрочным и вступает в силу с момента подписания.

43. В настоящее соглашение по взаимной договоренности сторон, а также в связи с изменениями законодательства Российской Федерации могут вноситься изменения, которые оформляются дополнительными соглашениями, являющимися неотъемлемой частью настоящего соглашения.

44. В процессе реализации настоящего соглашения стороны будут исходить из признания и уважения интересов каждой стороны и возникающие вопросы разрешать в духе согласия и доброжелательности.

45. Соглашение составлено в семи экземплярах, имеющих одинаковую силу, по одному для каждой стороны.

Председатель ЦДУМ России
Верховный муфтий

Шейх-уль-Ислам

Талгат Гаджуддин

Председатель
Регионального духовного
управления мусульман
Республики Башкортостан
в составе ЦДУМ России
Муфтий

Мухаммад Гаджуддинов

Председатель
Духовного управления мусульман
Республики Башкортостан
Муфтий

Нурмухамет Нигматуллин

Глава Башкортостанской митрополии
РПЦ (Московский Патриархат)
Уфимский и Стерлитамакский

НИКОН

Управляющий Салаватской епархии
РПЦ (Московский Патриархат)
Епископ Салаватский и Кумертауский

НИКОЛАЙ

Управляющий Нефтекамской епархии
РПЦ (Московский Патриархат)
Епископ Нефтекамский и Бирский

АМВРОСИЙ

Главный раввин
Централизованной религиозной
организации
«Центральная еврейская
религиозная община
Республики Башкортостан»

Дан Кричевский

ПРОГРАММА ДИСЦИПЛИНЫ

**Управление конфессиональными отношениями
в современном полиэтничном регионе**

Уфа 2015

1. Цель дисциплины.

Развитие следующих компетенций

- способностью использовать на практике навыки и умения в организации научно-исследовательских и научно-производственных работ, в управлении коллективом, влиять на формирование целей команды, воздействовать на ее социально-психологический климат в нужном для достижения целей направлении, оценивать качество результатов деятельности (ОК - 5);

- умением самостоятельно анализировать религиозную, философскую, социально-политическую и научную литературу, на основании научного анализа тенденций социального, экономического и духовного развития общества делать прогнозы и выдавать рекомендации, осуществлять поиск информации через библиотечные фонды, компьютерные системы информационного обеспечения, периодическую печать (ПК - 8);

- умением владеть основными навыками педагогической и методической работы, межличностного общения и работы в коллективе, практического анализа логики различного рода рассуждений, навыками публичной речи, аргументации, ведения дискуссий и полемики, научно-литературной и редакторской работы (ПК - 24).

- готовностью к практическому использованию полученных углубленных знаний в принятии управленческих решений (ПК-25);

- способностью использовать на практике умения и навыки в организации исследовательских и проектных работ, в управлении коллективом (ПК-26).

2. Трудоемкость учебной дисциплины составляет 3 зачетные единицы (108 часов), из них 26 часа аудиторных занятий, 55 часов самостоятельной работы, экзамен – 27 часов. Интерактивная форма ведения занятий- 6.

3. Место дисциплины в структуре основной образовательной программы: Дисциплина относится к циклу базовых программ. Дисциплины, для которых данная дисциплина является предшествующей: Религиозный экстремизм, Религиозное образование в системе воспитания личности, Проблемы трансляции религиозных ценностей в современных СМИ, Национальная безопасность и противодействия религиозному экстремизму.

4. Требования к результатам освоения дисциплины

Изучивший данную дисциплину должен:

Знать:

- основные проблемы этноконфессиональных отношений;
- понимать сущность и значение принципов толерантности в развитии современного информационного общества;

- понимать значение этноконфессиональных отношений и руководствоваться в своей деятельности современными принципами толерантности, диалога, сотрудничества;

- социальную значимость своей будущей профессии;

- движущие силы и закономерности развития современного социума, место человека в обществе, в социальной системе.

Уметь:

- толерантно воспринимать социальные и культурные различия;

- определять основные понятия этноконфессиональных отношений;

- сравнивать изучаемые явления и процессы;

- аргументировать свою мысль теоретическими определениями и приводить соответствующие факты.

Владеть:

- культурой мышления, способностью к обобщению, анализу, восприятию получаемой информации

- способностью выявлять и использовать в профессиональной деятельности возможности социальной среды региона, этноса, социальной структуры общности.

- владеть основными принципами толерантности в процессе межкультурной коммуникации.

5. Объем дисциплины и виды учебной работы

Вид учебной работы	Трудоемкость в часах	Семестры			
		1	2	3	4
Аудиторные занятия:	26				26
Лекции (ЛК)	6				6
Практические занятия (ПЗ)	20 (6)				20
Лабораторные работы (ЛБ)	-				-
Контроль самостоятельной работы студента (КСР)	-				-
Самостоятельная работа:	55				55
<i>реферат</i>					
Промежуточная аттестация: экзамен	Экзамен -27 ч.				
ИТОГО:	108				108

6. Содержание дисциплины

6.1. Содержание разделов дисциплины

№	Наименование раздела дисциплины	Содержание раздела
1	Специфика межконфессиональных отношений в полиэтничном регионе (на примере РБ).	<p>1. Республика Башкортостан и Российская Федерация как полиэтничный регион. Характеристика основных этнических и конфессиональных групп населения региона.</p> <p>2. Правовые и конфессиональные особенности функционирования полиэтничного региона.</p> <p>3. Толерантность как важная черта в мировоззрении социума. Толерантность как культурная, социальная и личностная ценность. Этноконфессиональные отношения сквозь призму процессов глобализации. Межконфессиональное согласие как одно из главных условий стабильности демократического общества.</p>
2	Этноконфессиональные отношения в религиях мира (на примере христианства, ислама, иудаизма и буддизма)	<p>1. Возникновение христианства. Особенности и отличительные черты католицизма, православия, протестантизма и других основных направлений христианской веры.</p> <p>2. Христианство и современность – основные черты современного христианства и его особенности. Этноконфессиональные отношения в христианстве. Принципы толерантности в христианстве и их проявления в межконфессиональных отношениях.</p> <p>3. Христианство в Республике Башкортостан и Российской Федерации. Экономические, политические и психологические основания этноконфессиональных конфликтов в глобализирующемся мире и пути их решения.</p> <p>1. Возникновение ислама. Особенности и отличительные черты суннизма, шиизма и разновидностей мазхабов ислама.</p> <p>2. Ислам и современность – основные черты современной религии мусульман. Этноконфессиональные отношения в исламе. Принципы толерантности в исламе и их проявления в этноконфессиональных отношениях.</p> <p>3. Ислам в Республике Башкортостан и Российской Федерации. Экономические,</p>

		<p>политические и психологические основания этноконфессиональных конфликтов в глобализирующемся мире и пути их решения.</p>
		<ol style="list-style-type: none"> 1. Возникновение иудаизма. Специфика и особенности иудаизма. 2. Иудаизм на современном этапе развития. Этноконфессиональные отношения в иудаизме. Принципы толерантности в иудаизме и их проявления в этноконфессиональных отношениях. 3. Иудаизм в Республике Башкортостан и Российской Федерации. Экономические, политические и психологические основания этноконфессиональных конфликтов в глобализирующемся мире и пути их решения.
		<ol style="list-style-type: none"> 1. Возникновение буддизма. Особенности и отличительные черты основных направлений буддизма. 2. Буддизм на современном этапе развития я. Этноконфессиональные отношения в буддизме. Принципы толерантности в буддизме и их проявления в этноконфессиональных отношениях. 3. Буддизм в Республике Башкортостан и Российской Федерации. Экономические, политические и психологические основания этноконфессиональных конфликтов в глобализирующемся мире и пути их решения.
3	Религиозная политика государства.	<ol style="list-style-type: none"> 1. Управление этноконфессиональными отношениями: характерные черты и основные особенности. 2. Специфика и основные направления деятельности органов управления этноконфессиональными отношениями. 3. Сфера деятельности и полномочия органов управления этноконфессиональными отношениями.

4.	Полиэтнический регион: основные направления развития (на примере РБ).	<p>1. Толерантность как один из определяющих факторов в процессе этноконфессиональных отношений. Мировые религии и принципы толерантности.</p> <p>2. Межконфессиональное взаимодействие в условиях современных процессов общественного развития: специфические черты данного взаимодействия.</p> <p>3. Республика Башкортостан и Российская Федерация: основные направления межконфессионального диалога.</p>
----	---	---

6.2. Разделы дисциплины и виды учебных занятий

№	Наименование раздела дисциплины	Распределение трудоемкости (в часах) по видам учебных занятий				
		ЛК	ПЗ	ЛБ	СРС	Всего
1.	Специфика межконфессиональных отношений в полиэтничном регионе (на примере РБ).	2	5	-	10	17
2.	Этноконфессиональные отношения в религиях мира (на примере христианства, ислама, иудаизма и буддизма)	2	5	-	15	22
3.	Религиозная политика государства.	2	5	-	15	22
4.	Полиэтнический регион: основные направления развития (на примере РБ).	-	5	-	15	20
	ИТОГО	6	20	-	55	81

6.3. Лабораторный практикум не предусмотрен

Тематика практических занятий по курсу:

Тема 1. Специфика межконфессиональных отношений в полиэтничном регионе (на примере РБ).

1. Конфессиональный и национальный состав населения Российской Федерации и Республики Башкортостан: общий анализ (по данным переписи населения).
2. Этноконфессиональный портрет полиэтничного региона (на примере РБ).
3. Толерантность и ее основные черты. Декларация принципов толерантности: анализ документа.
4. Межконфессиональные и межэтнические отношения в контексте толерантности.

Изучающим данную дисциплину предлагается на выбор создать презентации по следующим темам:

1. Современные мировые конфессии: краткая характеристика (численность конфессий, место проживания основных представителей данных конфессий, культура и традиции).
2. Деятельность Организации Объединенных Наций по защите религиозной свободы.
3. Концепция мультикультурализма и идея «плавильного котла»
4. Этническое многообразие народов Российской Федерации.

Тема 2. Этноконфессиональные отношения в религиях мира (на примере христианства, ислама, иудаизма и буддизма).

1. Православие в Российской Федерации и Республики Башкортостан: история и современность.
2. Ислам в Российской Федерации и Республики Башкортостан: история и современность.
3. Буддизм в Российской Федерации и Республики Башкортостан: история и современность.
4. Иудаизм в Российской Федерации и Республики Башкортостан: история и современность.
5. Межконфессиональный диалог межэтническое сотрудничество в условиях процессов глобализации.

Изучающим данную дисциплину предлагается на выбор создать презентации по следующим темам:

1. Межэтнические и межконфессиональные конфликты и их устранение в современных условиях (мировой опыт).
2. Основные направления (ответвления) мировых религий встречающиеся в РФ.

Тема 3. Религиозная политика государства.

1. История взаимоотношений государства и религии.
2. Деятельность органов власти Российской Федерации и Республики Башкортостан в сфере религиозных отношений.
3. Межконфессиональное и межэтническое взаимодействие как фактор стабильного развития современного гражданского общества.
4. Значение средств массовой информации в регулировании межэтнических и межконфессиональных отношений.

Изучающим данную дисциплину предлагается на выбор создать презентации по следующим темам:

1. Межкультурные связи в мировом сообществе.
2. Роль СМИ в поликультурном взаимодействии.

Тема 4. Полиэтнический регион: основные направления развития (на примере РБ).

1. Толерантность как основополагающий фактор межэтнического и межконфессионального взаимодействия.
2. Сохранение и поддержание культурных традиций, обычаев, норм конфессий Республики Башкортостан: определяющее условие функционирования полиэтничного региона.
3. Современные проблемы функционирования полиэтничного региона.
4. Основные направления развития полиэтничного региона.

Изучающим данную дисциплину предлагается на выбор создать презентации по следующим темам:

1. Толерантность как ценность современного общества.
2. Политика государства в отношении сохранения культурных и иных традиций народов, населяющих полиэтничный регион.

6.4. Междисциплинарные связи дисциплины

№	Наименование обеспечиваемых (последующих) дисциплин	№№ разделов дисциплины, необходимых для изучения обеспечиваемых (последующих) дисциплин									
		1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
1	Религиозный экстремизм	+	+	+	+	+	+	+	+	+	+
2	Религиозное образование в системе воспитания личности	+	+	+	+	+	+	+	+	+	+
3	Проблемы трансляции	+	+	+	+	+	+	+	+	+	+

	религиозных ценностей современных СМИ	в									
4	Национальная безопасность противодействия религиозному экстремизму	и	+	+	+	+	+	+	+	+	+

6.5. Требования к самостоятельной работе студентов

ФГОС ВПО предусматривает выделение времени, в учебных планах высшей школы, для организации внеаудиторной (самостоятельной) работы студентов, такой как: изучение лекционного материала, монографий, научной периодики, учебной литературы; подготовка к семинарам; подготовка рефератов; подготовка к экзаменам, зачетам и т.д.

Некоторые принципы самостоятельной работы слушателя (студента):

- *Регламентация обучения.* Определение стратегии обучения и планирование организации самостоятельной работы обучающегося;
- *Интерактивность.* Сотрудничество в процессе обучения и обмен информацией не только с преподавателем, с другими обучающимися;
- *Идентификация.* Контроль самостоятельной работы с использованием технических средств;
- *Индивидуализация обучения.* Учитывает преподавателем индивидуальные особенности студента в процессе педагогического сопровождения самостоятельной работы обучающегося;
- *Опора на ключевые знания и умения.* Предусматривает владение навыками работы с использованием технических средств и рационального использования свободного времени для самостоятельной работы;
- *Принцип обратной связи.* Свободное обсуждение и корректировка проблемных вопросов по дисциплине или курсу участниками самостоятельной работы;
- *Опережающее обучение.* Направляет самостоятельную работу на развитие мышления, прогнозирования, решения дидактических задач, приобретение знаний в процессе взаимодействия с другими обучаемыми;
- *Принцип научности.* Решение поставленных задач, участниками самостоятельной работы, на современном научном уровне;
- *Принцип взаимодействия теории с практикой.* Грамотное решение ситуационных задач.

Примерная тематика рефератов:

1. Межконфессиональные отношения в Российской Федерации и Республики Башкортостан.

2. Полиэтнический регион и его специфические черты.
3. Характеристика этнической картины современного региона (на примере одного из субъектов Российской Федерации).
4. Религиозные организации на территории Российской Федерации и Республики Башкортостан.
5. Взаимоотношения власти и религии: история и современность.
6. Культурный релятивизм и его особенности.
7. Представители культурного релятивизма.
8. Толерантность как одна из ключевых ценностей современного общества.
9. Концепция религиозной политики государства.
10. Религиозные и светские государства: характеристика, особенности, отличительные черты (на примере современных государств).
11. Конфессиональные конфликты и противоречия в современном мире.
12. Декларация принципов толерантности: история принятия документа.
13. Международное право о межконфессиональных взаимодействиях (основные документы, регламентирующие конфессиональные взаимоотношения)
14. Религиозные права и свободы российского общества (анализ ФЗ РФ «О свободе совести и о религиозных объединениях»).
15. Межконфессиональный диалог и согласие: основные принципы.
16. Религии в российской империи, советском государстве и современной России.
17. Взаимодействие органов власти и религиозных организаций (анализ документа о соглашении между религиозными лидерами РБ и МВД по РБ).
18. Возникновение ислама.
19. Основные направления ислама. Ислам на территории РФ и РБ.
Возникновение буддизма.
20. Основные направления буддизма. Буддизм на территории РФ и РБ.
21. Основные направления христианства. Христианство на территории РФ и РБ.
22. Возникновение иудаизма.
23. Иудаизм и его особенности. Иудаизм на территории РФ и РБ.
24. Возникновение христианства.
25. Межконфессиональные отношения в условиях процессов глобализации.
26. Демократическое общество как необходимое условие стабильности и продуктивности межконфессиональных отношений.
27. Деятельность социально-политических и религиозных институтов в современном мире и российском социуме.
28. Культурные и религиозные традиции полиэтничного региона (на примере РБ).
29. Пути решения межконфессиональных конфликтов и противоречий в современном мире.
30. Проблемы и перспективы развития полиэтничного региона.

7. Учебно-методическое и информационное обеспечение дисциплины:

а) основная литература

1. Основы педагогики и психологии высшей школы: учеб. пособие / авт.-сост.: Ж. А. Конакова, В. П. Андронов, Т. Д. Андропова, Н. И. Мешков [и др.]; под ред. Ж. А. Конаковой. - Саранск: Изд-во Мордов. ун-та, 2009. - 208 с.

б) дополнительная литература

1. Аналитический доклад по высшему образованию в Российской Федерации / Под ред. М. В. Ларионовой, Т. А. Мешковой. - М.: Издат. дом ГУ ВШЭ, 2007. - 317 с.

2. Духовная основа развития российской школы XXI века (проект концептуальных и базисных положений). - Екатеринбург-Москва, 2007.

3. Основы педагогики и психологии высшей школы: учеб. пособие / авт.-сост.: Ж. А. Конакова, В. П. Андронов, Т. Д. Андропова, Н. И. Мешков [и др.]; под ред. Ж. А. Конаковой. - Саранск: Изд-во Мордов. ун-та, 2009. - 208 с.

4. Сербиновский Б. Ю., Оздоева А. М. Стратегия интеллектуального лидерства университета нового типа на рынке образовательных и научных услуг. - Новочеркасск: ЮРГТУ (НПИ), 2010. - 204 с.

в) программное обеспечение: не требуется

г) базы данных, информационно-справочные материалы и поисковые системы:

1. http://window.edu.ru/resource/341/63341/files/sibstrin_soc04.pdf

2. <http://lib.rus.ec/b/52730/read>

3. http://www.ict.edu.ru/ft/003829/book_10.pdf

4. http://krotov.info/lib_sec/shso/71_rost1.html

8. Материально-техническое обеспечение дисциплины:

Для обеспечения дисциплины необходимы: аудитории для проведения лекционных и семинарских занятий, имеющие техническое оснащение для просмотра видео- и фото- материалов, презентаций; технические средства обучения: проектор; ноутбук; телевизор, DVD-проигрыватель; учебно-наглядные пособия: тематические презентации и слайды, видеофильмы, технические средства обучения: передвижная мультимедийная установка; экран, Интернет.

9. Методические рекомендации по изучению дисциплины

Учебник является основным и ведущим видом учебной литературы. В нем систематически излагается материал на современном уровне достижений данной науки и на доступном студенту языке.

Отличительные особенности учебника как вида учебной литературы:

-во-первых, учебник содержит в сжатом виде весь основной учебный материал по дисциплине. Сюда относятся все узловые понятия и категории данной науки с соответствующими определениями (дефинициями). При необходимости дается краткая история становления понятия в науке. Это относится обычно к наиболее общим основополагающим категориям, от содержания которых зависит понимание логики и история развития самой науки;

-во-вторых, учебник излагает содержание основных научных понятий в строгой системе, в их существенных взаимосвязях и взаимоотношениях, в их соподчиненности, где более широкие понятия и категории включают в себя менее широкие (узкие, частные, конкретные) и служат методологической основой для познания обозначаемых ими предметов и явлений;

-в-третьих, учебник в то же время никак не претендует на исчерпывающее раскрытие всего научного содержания учебного предмета, а обозначает основную канву, пользуясь которой, нужно изучать науку дальше, чтобы глубже и шире в ней ориентироваться. Учебник в этом смысле служит неким путеводителем, «ариадниной нитью» для дальнейшего проникновения в сущность явлений, фактов, событий, которым дается объяснение в данной науке.

Вместе с тем, многие студенты явно переоценивают учебник, считая его чуть ли не единственным источником знаний, так, что даже лекции не записывают, надеясь на учебник, где есть «все для сдачи зачета», как им представляется. Другие в качестве основного источника знаний принимают записи лекций, но дополненные и уточненные сведениями, взятыми из учебника. Ни те, ни другие не ищут научные истины где-нибудь в другом месте, в частности, в рекомендованной научной литературе, представляющей первоисточник научных психологических знаний, явно переоценивая роль учебника, считая его вполне достаточным источником знаний по предмету.

Но учебник, далеко не вся наука, а только первая ступень. С учебника лишь начинается серьезное знакомство с научной психологией, а подлинное овладение ею возможно только при глубоком, скрупулезном и заинтересованном изучении специальной научной литературы по психологии.

Вместе с тем, учебник обязателен и незаменим как начальный источник научных знаний и как проводник, указывающий путь в «большую науку», которую, конечно, надо изучать не только по учебнику.

Чтение учебника — важная часть самостоятельной учебы. Если некоторые студенты считают эту работу чуть ли не единственно нужной, то

это является заблуждением, порожденным встречающимся в вузовской практике формализмом требований к знаниям студентов. Роль учебника в самостоятельной учебе велика, хотя не всеобъемлюща. Она ограничена соответствующими функциями учебника в изучении науки.

Основная функция учебника — ориентировать студента в системе знаний, умений и навыков, которые должны быть усвоены в соответствии с программой учебного предмета. Учебник ориентирует не по всей глубине и практическому приложению научных положений, составляющих содержание данного учебного предмета, не говоря уже о науке в целом, а в основных понятиях и категориях науки дает частичные сведения об истории их возникновения и включения в научный оборот, а также об их значении для понимания окружающего мира.

Вторая функция учебника в том, что он очерчивает некий круг обязательных знаний по данному предмету, не претендуя на глубокое раскрытие и подробное доказательство логики их происхождения. Дело студента — принять их к сведению, чтобы самому разобраться в рекомендованной научной литературе и в том, чего нет в учебнике. Иначе говоря, учебник четко ориентирует в проблематике учебного предмета—по ее «ширине», но не по глубине.

Учебник не предназначен для заучивания, хотя из-за краткости изложения вопросов порой оказывается не до конца понятным тот или иной важный раздел или параграф, понятие или категория. Чтобы избежать бездумного заучивания, текст рекомендуется конспектировать, заметив на полях своей тетради, что именно осталось не до конца понятным. Такая запись, с точки зрения психологических закономерностей усвоения знаний, представляет собой мыслительное действие (здесь даже несколько актов мыслительного действия: обдумывание, заключение — вывод о том, что наличных знаний недостаточно для понимания прочитанного, и, наконец, сама запись с мыслью, что обязательно нужно найти ответ на непонятный вопрос), а путь к усвоению пролегает, как известно, через мышление.

Таким образом, учебник углубляет и уточняет знания, полученные студентом на лекциях, и одновременно побуждает к дальнейшему изучению затронутого круга вопросов по рекомендованной литературе. При этом не надо забывать о правиле: *во всех случаях знакомства с новыми научными понятиями нужно искать и находить соответствующие им факты в психике реальных людей, чтобы понять, что они означают в жизни.*

Правильное чтение учебника должно побуждать к поиску более подробной научной информации в рекомендованной литературе. Такое побуждающее воздействие учебника не только мотивирует дальнейшее изучение литературы, но и служит ориентирующей основой такого изучения.

Чтение рекомендованной научной литературы — это главная составная часть системы самостоятельной учебы студента.

Чтение научной литературы всегда труднее, нежели чтение художественной литературы. Научная литература — без житейских «картинок», образов, часто и без подробной аргументации (поскольку специалистам в области науки все понятно) в лаконичной форме излагает научные выводы. К примеру, возьмем одно из утверждений В. В. Давыдова («Проблемы развивающего обучения», 1986 г.) о том, что «...исходной категорией психологии является предметная деятельность. Известно, что при общем признании этого положения его содержание нередко раскрывается по-разному», и далее автор показывает, где проходит водораздел понимания этой категории.

Из приведенной цитаты сразу трудно понять, о чем идет речь. Оговорка «известно» относится, естественно, не к первокурсникам, а к ученым-психологам, и высказывание о понимании «по-разному» — тоже к ним, но речь идет о «предметной деятельности» как «исходной категории» психологической науки, о чем студенту надо знать. Однако одного чтения научной книги, как видно из данного отрывка, явно бывает недостаточно, чтобы понять суть излагаемого. В таких случаях необходимо обратиться за помощью к преподавателю, который формирует в сознании студента основные научные понятия и делает это на лекциях, практических занятиях и консультациях.

Каковы особенности изучения научной литературы?

Во-первых, читать эту литературу нужно не книгу за книгой, а по принципу: идея, теория в одной, в другой, в третьей и т.д. книгах. Это значит, что научная идея, изложенная в одной книге, может быть развита, уточнена, конкретизирована в другой, а в третьей может быть подвергнута аргументированной критике, в четвертой вновь подтверждена более доказательно и т.п. Изучение проблемы по разным источникам — залог глубокого, подлинно профессионального усвоения науки.

Во-вторых, изучение литературы, являясь одним из элементов всей системы самостоятельной учебы, должно быть органически связано с другими элементами системы — с изучением лекционного материала, чтением учебника и последующими работами студента (написанием контрольной или курсовой работы, подготовкой к экзаменам).

Здесь в дополнение к уже сказанному необходимо отметить: подготовка к зачетам — не отдельная, не зависящая от других учебных дел работа, а органическая составная часть самостоятельной учебы. Нередко можно встретить, когда, читая научные труды по какой-либо проблеме, студент усваивает изложенные там идеи и, стало быть, готов к сдаче зачета по изученному вопросу. Однако на деле большинство студентов все-таки готовятся к зачетам непосредственно перед экзаменационной сессией или в ходе нее, а вся предшествующая работа с литературой оказывается как бы не имеющей прямого отношения к этой подготовке. Это связано с трудностью или даже невозможностью связать воедино вопросы, требующие ответа на

зачете, с вопросами, которые изучаются по рекомендованной научной литературе.

Изучение литературы, учебника в том числе, должно решать одновременно и задачу подготовки к написанию реферата по предмету. Реферат — не самоцель, и не нужно стремиться во что бы то ни стало сбросить с себя эту ношу, «отчитавшись» за нее еще до того, как будут усвоены основные теоретические положения психологии. Написание реферата должно быть своеобразным итогом овладения теорией, и готовить его необходимо в процессе изучения литературы, накапливая материал по мере усвоения соответствующих знаний, помогающих глубже понять психологию личности в целом или некоторые психические процессы и состояния, проявляющиеся у нее в тех или иных ситуациях. Написанный на такой научной базе реферат будет первым опытом применения теории к жизни, попыткой научного психологического исследования какой-нибудь узкой, но конкретной жизненной проблемы.

Изучение науки в связи с жизненной практикой — это одновременно и изучение жизни с позиции науки, т.е. научное исследование практических проблем.

Таким образом, подводя итог сказанному о **методике организации самостоятельной учебной деятельности** студента по изучению учебников, необходимо выделить главное:

-самостоятельное изучение научной и учебной литературы должно сочетаться с обязательным сопоставлением теоретических положений и реальными психологическими явлениями, наблюдаемыми у себя и вокруг себя;

-вся остальная учебная работа (написание реферата, подготовка к зачету) должна осуществляться одновременно и параллельно с изучением рекомендованной литературы, и только ее успешное выполнение может гарантировать усвоение содержания изученного.

Для написания реферата необходимо придерживаться следующих методических рекомендаций:

- работа должна носить в достаточной степени самостоятельный характер. Для глубокого изучения проблемы необходимо использовать литературу (статьи и монографии), посвященную теоретическим и практическим вопросам по выбранной теме.

- реферативная работа должна включать следующие разделы:

а) титульный лист, на котором необходимо указать полное название учебного заведения и подразделения курс и номер группы, в которой учится автор;

б) название кафедры философии, социологии и политологии, куда представляется реферат;

в) тема реферата;

г) фамилия, имя, отчество автора и консультанта (при его наличии);

д) год написания работы.

Оглавление (план) должно быть расположено на втором листе подготовленной работы с указанием страниц (на какой странице начинается и кончается та или иная часть выпускной работы); все страницы текста нумеруются. План работы должен полно и логично раскрывать тему.

Во введении автор должен:

- обосновать выбор темы, ее актуальность, связь с современностью, значимость в будущем;

- раскрыть новые подходы к решению проблемы; наличие противоречивых точек зрения на данную проблему в науке и желание в них разобраться;

- объяснить мотивы и обстоятельства возникновения интереса к данной теме;

- определить цели и задачи исследования, изложить порядок расположения материала в представляемой работе.

В основной части автор:

- непосредственно раскрывает суть проблемы или объективных исторических сведений по теме реферата, демонстрируя знание проблемы, способность анализировать, обобщать, делать выводы, обосновывать свою точку зрения на спорные вопросы проблемы;

- дает критический обзор источников;

- сообщает собственные сведения, версии, оценки по данной проблеме.

Возможно деление материала на главы и параграфы. В заключении автор:

- подводит итоги исследования;

- высказывает свое личное мнение по данному вопросу, отражает в работе собственные мысли и чувства, результаты и личную значимость проделанной работы;

- делает соответствующие обобщения и выводы;

- определяет перспективы продолжения дальнейшего изучения темы.

В списке литературы на последнем листе должна быть дана библиография (т.е. список использованной литературы) в алфавитном порядке. При оформлении источника указывается фамилия автора, его инициалы, полное название книги (учебника), место и год издания. Реферативная работа предполагает использование не менее 5-6 источников.

На каждый использованный источник в тексте обязательно даются ссылки внизу каждой страницы или в конце работы с указанием названия источника и страницы, откуда взят соответствующий материал. Цитаты следует заключать в “кавычки”. Сноски и список используемой литературы составляют научно-справочный аппарат, правильное оформление которого свидетельствует об определенной научной квалификации автора работы.

Интерактивная форма ведения практических занятий осуществляется в объеме 8 ч. Используемые в рамках методы интерактивных занятий:

1. семинары в диалоговом режиме;
2. дискуссии, групповых дискуссий;
3. деловые и ролевые игры;
4. разбор конкретных ситуаций;
5. результаты работы студенческих исследовательских групп;
6. вузовские и межвузовские телеконференции.

10. Требования к промежуточной аттестации по дисциплине.

Примерный список вопросов к экзамену:

1. Определение этноконфессиональных отношений (основные понятия курса). Основные особенности полиэтничного региона (на примере РБ).
2. Толерантность как одна из черт, свойственных современному социуму.
3. Этноконфессиональные отношения в условиях процессов глобализации.
4. Основные направления христианства.
5. Православие в Российской Федерации и Республике Башкортостан.
6. Проявления толерантности в христианстве: характерные черты в этноконфессиональных отношениях.
7. Основные направления ислама.
8. Ислам в Российской Федерации и Республике Башкортостан.
9. Проявления толерантности в исламе: характерные черты в этноконфессиональных отношениях.
10. Иудаизм и его проявления (консервативный и ортодоксальный иудаизм).
11. Иудаизм в Российской Федерации и Республике Башкортостан.
12. Проявления толерантности в иудаизме: характерные черты в этноконфессиональных отношениях.
13. Основные направления буддизма.
14. Буддизм в Российской Федерации и Республике Башкортостан.
15. Принципы толерантности в буддизме: проявления в этноконфессиональных отношениях.
16. Толерантность как один из ведущих факторов в процессе этноконфессиональных отношений.
17. Принципы толерантности в религиях мира.
18. Этноконфессиональные отношения в условиях современных процессов общественного развития.
19. Этничность и толерантность: современные особенности.
20. Причины и способы (методы) урегулирования межэтнических и межконфессиональных конфликтов.
21. Этноконфессиональные отношения народов Республики Башкортостан: гуманистические традиции.

22. Глобализация в контексте этноконфессиональных проблем.

23. Пути достижения межконфессионального и межэтнического согласия и диалога.

24. Способы, методы и средства гармонизации государственно-конфессиональных и межконфессиональных отношений в полиэтничном регионе.

25. Необходимые условия развития полиэтничного региона (на примере Республики Башкортостан).

Критерии оценки за устный ответ на экзамене

Оценка «5» (отлично) ставится, если:

1. полно раскрыто содержание материала билета;
2. материал изложен грамотно, в определенной логической последовательности, точно используется терминология;
3. показано умение иллюстрировать теоретические положения конкретными примерами, применять их в новой ситуации;
4. продемонстрировано усвоение ранее изученных сопутствующих вопросов, сформированность и устойчивость компетенций, умений и навыков;
5. ответ прозвучал самостоятельно, без наводящих вопросов;
6. допущены одна – две неточности при освещении второстепенных вопросов, которые исправляются по замечанию.

Оценка «4» (хорошо) ставится, если:

ответ удовлетворяет в основном требованиям на оценку «5», но при этом имеет один из недостатков:

1. в изложении допущены небольшие пробелы, не исказившие содержание ответа;
2. допущены один – два недочета при освещении основного содержания ответа, исправленные по замечанию экзаменатора;
3. допущены ошибка или более двух недочетов при освещении второстепенных вопросов, которые легко исправляются по замечанию экзаменатора.

Оценка «3» (удовлетворительно) ставится, если:

1. неполно или непоследовательно раскрыто содержание материала, но показано общее понимание вопроса и продемонстрированы умения, достаточные для дальнейшего усвоения материала;
2. имелись затруднения или допущены ошибки в определении понятий, использовании терминологии, исправленные после нескольких наводящих вопросов;
3. при неполном знании теоретического материала выявлена недостаточная сформированность компетенций, умений и навыков, студент не может применить теорию в новой ситуации.

Оценка «2» (неудовлетворительно) ставится, если:

1. не раскрыто основное содержание учебного материала;
2. обнаружено незнание или непонимание большей или наиболее важной части учебного материала;
3. допущены ошибки в определении понятий, при использовании терминологии, которые не исправлены после нескольких наводящих вопросов.
4. не сформированы компетенции, умения и навыки.

Структура экзаменационного билета, направлена на проверку сформулированных компетенций:

- способность использовать на практике навыки и умения в организации научно-исследовательских и научно-производственных работ, в управлении коллективом, влиять на формирование целей команды, воздействовать на ее социально-психологический климат в нужном для достижения целей направлении, оценивать качество результатов деятельности (ОК - 5);

- умение самостоятельно анализировать религиозную, философскую, социально-политическую и научную литературу, на основании научного анализа тенденций социального, экономического и духовного развития общества делать прогнозы и выдавать рекомендации, осуществлять поиск информации через библиотечные фонды, компьютерные системы информационного обеспечения, периодическую печать (ПК - 8);

- умение владеть основными навыками педагогической и методической работы, межличностного общения и работы в коллективе, практического анализа логики различного рода рассуждений, навыками публичной речи, аргументации, ведения дискуссий и полемики, научно-литературной и редакторской работы (ПК - 24).

- готовность к практическому использованию полученных углубленных знаний в принятии управленческих решений (ПК-25);

- способность использовать на практике умения и навыки в организации исследовательских и проектных работ, в управлении коллективом (ПК-26).

Предложенные критерии сформированности профессиональных и общекультурных компетенций студентов по дисциплине «Управление конфессиональными отношениями в современном полиэтничном регионе» дают возможность преподавателю в соответствии с требованиями к уровню подготовки магистра религиоведения оценить ответ обучающихся по одной из базовых теоретических дисциплин.

Структура билета:

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ БЮДЖЕТНОЕ
ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ
ВЫСШЕГО ПРОФЕССИОНАЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
БАШКИРСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ ПЕДАГОГИЧЕСКИЙ
УНИВЕРСИТЕТ ИМ. М. АКМУЛЛЫ

Экзамен

Экзаменационный билет № 1

1. Принципы толерантности в религиях мира.
2. Этноконфессиональные отношения в условиях современных процессов общественного развития.

Программа составлена в соответствии с ФГОС по направлению 033300
Религиоведение № 2091 от 24 декабря 2010 г.

**КАРАМЫШЕВ РУСЛАН ДИАСОВИЧ
БАКАЕВ РУСЛАН СУЛТАНОВИЧ**

**ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ В
РЕСПУБЛИКЕ БАШКОРТОСТАН
(учебное пособие)**